

بسم الله الرحمن الرحيم

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَمَتَّعْتُكُمْ نِعْمَةً

مِنْ رَبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

افتاب عالم افروز
سنگ (جواب) بسته
رسالہ نمونہ نمبر ۱۱۶

مطبع گلستان محمد باقر صاحب

مطبع گلستان محمد باقر صاحب

اس کتاب کا مصنف ناایف محزون ہے کہ کوئی صاحب بلا اجازت راقم تصدیق تو را دین ...

۸۷
مکتوبات



بسم الله الرحمن الرحيم

قال القاضی المتعصب الحمید ابی سناپاسیکہ واقعی استقامت بہت ہوا
کہ مفسد امامت بلا فصل جناب امیر کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہر کے کہ
اگر نصب کروں اصحاب مرتد ہو جاویں اور کہ شمش میری تکیس برس کی راگمان
ہو و ہوا بہائی جبریل میری طرف سے استغنا اس رسالت سے قبول ہوا اور
اہل تنقیہ کو خوب معلوم ہے کہ امام اعظم علیہ السلام نے دو ایک امر میں گفتگو کر کے
و اسے نسخہ سلیم کے جسکو شیخ عرش پر جھلاتے تھے جیسا مجلسی نے بھی بجا و غیرہ
بین لقل فرما یا صاف صاف اوس کتاب کیو اسے حکم کرو یا خلافت الاقوال میں سے
کہ یہ کتاب بنائی ہوئی ہے جب ساری کتاب کا بہرہ اوٹھ گیا ایک دو مقدمہ کی
سود ضوع ہوئے سو پہر پواثر اطلسم ختم خدیو کا بطریق ادے مہمل ہوا کہ لا تحیفہ
اقول معصما بقضالہ اللہ الحیدر حافظ صاحب ذرا ہوش میں آئے۔ تہبت
باہین نہ بنائے۔ انصاف کا خون نہ بہائے حق کو نہ چھپائے ناحق مل کو نہ ستائے۔
آتش حسد کو اپوسینہ میں نہ بھرکائے۔ کچھ تو اپنی لے ایمانی اور شیر زبانی اور عداوت
خانہ بانی پشترائے زیادہ مل نہ مجاہدے اور بہت لے بہار نہ بجائے اور استقام واقعی کا اکا
بار بار زبان خارہ تعصب شعار پر نہ لائے۔ اور اپنے اکابر اسلاف اور اعظم خلاف کو

مدعی قیامت اجرای قیامت واسطے حکم کے بلاتے اور انہیں بھجواتے اور انہیں بھجواتے اور
 حدیث صحاح مستندہ اور روایات کتب مستندہ کی طرف رجوع فرمائیے اور اقوال نقلاً
 علیٰ قولہ شیخ و سیر و اصحاب تفسیر کلام خانی تفسیر کی جانب نظر فرمائیے اور شبہات اسامی
 اور مخبرات مشیائے پرنیال نہ بنائیے اور ملائکہ ساطعہ اور سلیمان طاہرہ پر دل لگائیے
 اور سوقت فنا ہو گا کہ حضرت خیر الانام خاتم النبیاہ کرام کس قدر اہتمام اور سعی با کلام
 و ساریہ نصب امام و خلافت جناب امیر علیہ السلام خلیج عام اور وجود کی اہل اسلام
 میں فرمائیے کہ جس کا اثر اور شعور یا وجود و وفود و دور و انقضاء میں
 شعور کا نور علی شاہین القدر کج تک باقی ہے سبحان القدوس صحرانے غار و اوردہ
 گرایے عرب کہ عالم کو نادار و وہ وقت حار اور وہ تالیف آفتاب نصف النہار اور وہ
 گرم کی انگلیہ انوار و ایل القمار اور ایسی مقام اور وقت میں نزول ستیاب بار آور دہ
 پس ماندہ اور پیش رفتہ کا انتہار اور وہ مجمع بہاجر و انصار و مردان قری و اوصار اور
 وہ درختان سفار اور سات کیسا ہزارین کا زیر اشجار اور وہ فرس و راؤن کا زمین گم
 پر پر ہا ہی خضار اور وہ کیا و دن کا درخت کے سارے میں انبار قریب چشمہ نوبہار
 مشہور بلند پر خم در میان شہر و دیار اور وہ منبر نبی و اکیا و دن کے کہ مطلع القدر اور
 اوس منبر پر رسول مختار جیسے آفتاب عالم تاب بالای آسمان و قدار اور وہ زبان گوید بار
 گو یا محمد و ثنائی خداوند بخار آور دہ و اگستا اوس جناب کا باعلان و اجہار اور طلب کرنا
 عدد و چنان کا باصرار اپنی اقا اور حاکم اور اولیٰ متصرف ہونے پر از حمد صفار و کبار مثل
 عدد و بیان در ذراست از جانب پروردگار اور فرمانا اوس جناب کا چہیدہ و اشکار است
 اولیٰ بیکم سن انفسکم اور وہ ساجین کا بطن علی اعتراف و اقرار اور وہ بڑھانہ دست مبارک
 کا بوسے بازوے زبردست حیدر کلام اور نور سفیدی زیر بغل مثل فقرہ بید غل شیل
 سفید کہ سچ بہار یا مانند نخت بیدار و من وینداز پر بلند ہونا سولای مومنین کا

اور پوچھ جانا تا بد رخصت ہو کر اور پھر فرمایا پیغمبر پر جن کا بعد قومیہ ہوا مسیحین والی
 بیمار بکمال ایجاز و اختصار الا کمن گشت کوا و غلبہ اعلیٰ ہو گا کہ پھر وہاں تو
 جناب کا بد رخصت ہوا اور ان فقرا کے بلاغت آثار اللہ والی من و کلاہ دعا میں
 عا دلا و انصر من نصرہ و اخلال من غلبہ پھر یہ سنا اپنے عمار کا بالائے سر مگر
 امام احمد اریس وہ رہا سستی رفتار اور راست کی گفتار اور خلافت کی دستار پر طلب
 کرتا بیت کا از جہاں سچا اختیار پہلے تھا چکا جوت جوت اور بار بار بغرض مبارک باد
 و استبشار و اظہار فرج و مسرور و بیضا و مخصوص در جانب پار فاروقانی و فواد پر بند
 حضرت جبریل حکیم رب جلیل بکلی جلیل و صورت و فیکو شمار اور نحمدت پر اور تا کہید
 بسیار با حضرت خلیفہ عالی وقار و مخصوص عدم نکست عہد امیر المؤمنین و انجام کار پر
 چہ مناسبتان بن ثابت کا اشعار اور او سمین خلافت و امامت کا اشعار اور یہ سب حکم
 حکم سلطان روزگار پر مشہور ہوتا اس خبر کا تعابث اشعار اور یہ بھی حارث بن نعمان
 نامیخار اور سبدا ہوتا اس طعن کا بذاب و الیوار یہ جملہ مور کہ یکی از ہزار و ہشتے از
 خروار بر سبیل زندگار جبریل انانہ صدق نگار مذکور ہوئے پیش عقلا و آخروار و او کیا و
 اعصار و منصفان انصاف و ناکر و اخل ایہام نہیں تو یہ کیا بھی کیا ایہام جب نہا کہ
 جب کوئی فرشتہ یا نوشتہ آسمان سے نازل ہوتا یا خداوند عالم برق کو گرا تا اور خرمن
 وجود منکرین کو بلاتا یا حضرت جبریل صبح فراتے اور مثل کو بطور کسپار کو منکرین کے سر
 پر اوٹھاتے اس طرح کا سور اور آیات حسانات امم سابقہ کے واسطے ختم ہو گئے کہ وہ لوگ
 اکثر و بیشتر منصفان و عقول اور سفار الہی علامت تھو یہ انکست قوا خرامم ہے اس میں عقلا
 ناکر کیا اور مسلمان فراست کیست ہیں اور انکے لیے ایسے آیات بینات کا نور ضرور شہین
 جیسا کہ مفسرین نے لکھا ہے کہ نہیں و ناکر انعام لکھتا ہے نہیں کرتا ہے تو بلیک منکرین
 اور داخل فرقہ سوف غائب ہے کہ لا یخفی اہلکار یہ ایہام و بارہ خلافت و حسین امام

نہ تا تو ہر وہ کہ نہ ضروری تھا جبکہ کسی کو فحش و عریضہ و ہتھام شریک کی
سورت ہوئی کیا محفل اصحاب اور مردان باورہ نشین و اعراب سلسلہ قرابت جناب
امیر جناب رسالت نہ ہانٹے تھے جو پھر خدا سے اذکونولی بسنی ابن عم تار و یار یا
ہم ہو گندا و ہر سپاہ بیان کیا اور غلام اور آزاد گندہ کی معنی کو اس مقام کو کیا ربط
و ربط نہ ہو کہ معنی سے اس ہتھام شریک کو کیا نسبت حقا کلاس کلام اور اس ہتھام
اور اس مقام میں معانی لفظ سولی کو کوئی معنی چسپان تر از معنی اولیٰ تبصر یعنی آواز و حاکم
نہیں ہو سکتی پس ہی مراد ہو گئے اور خلافت اور امانت جناب امیر کی لازم آگئی جو اطلب
اور واضح ہو کہ کہنے اس مقام میں بالا جمال وہ امور بیان کئے ہیں جو تعلق باہتھام
آوردہ سب کتب مشہورہ و اہلسنت میں مذکور ہیں اور اشیاء کہ علماء امامیہ کتب کلامیہ میں ان
امور کا ذکر تفصیل و اذکر کرتے ہیں اور اس مائیں ستاخرین کی تصنیفات ان سب مطالب کا
پر عادی ہیں لہذا اس نے تفصیل شہر کا ذکر نہیں کیا جو طالب تفسیر ہو وہ مقلدات کی طرف
رجوع کرے حافظ صاحب افسوس ہزار افسوس کہ آج تک قرآن مجید کے حفظ کرنے میں
آپ کی عمر بسر ہوئی اور اسی شغل میں آپ کو شام و سحر ہوئی لیکن بغیر اے یقرءون القرآن
ولا یجاءدنا وراقیم اوسکے معنی کی آپ کو نہ خبر ہوئی اور نہ اوسکے وفاق پر آپ کی نظر
ہوئی لہذا میں بغیر تفسیر ہتھام و بغیر ہتھام ہتھام خداوند علام دربارہ امامت اعلیٰ کریمین
علیہ السلام ہم در آغاز و ہم در انجام نہ سالہ جن علی را علام سر آمد فضلہ اکرام سے منتخب کر کے
بقرہ و یوسف پسند خواطر خواص و عوام بار عایت اختصار کلام بیان کرنا ہوں اور یہ تقریر
آدیزہ گوش روزگار و بدید او کی و الضان شعار ہے امید ناظرین سے یہ ہے کہ اسکی متانت
پر ملاحظہ فرمائیں اہتھام اول کہ یہ ہے ظاہر ہوتا ہے جو افاز میں اسل مرعظیہ کے نازل ہوئی
اور کچھ ہتھام از جانب حضرت خیر الانام واقع ہوا وہ بعد نازل ہوئے اس آیت کریمہ کے ہوا
اسکے ارشاد حضرت کی ہی تھی کہ مجھ سے دہا اینطق عن الحموی مان حوالہ دی ہوا ہے

کلام آپ کا مخصوصی والہام میں اور وہ کہہ کر یہ یہ ہے یا ایہا الرسول بلغ
 ما أنزل الیہ من ربہ فان لم تفعل فما بلغت رسالہ واللہ یعصمک
 من الناس ان اللہ لا یہدی القوم الکافرين اور بیان مطلوب کا اس آیت سے
 ضمن میں چند فوائد کے کیا جاتا ہے کہ وہ سب متعلق بافعال تک یہ کر یہ ہیں اور دشمن کی
 تسلیم سے نازل ہونا اس آیت کا ہر دفعہ یہ بارہ خلافت جناب امیر لازم آتا ہے
 فائدہ اولی بیان میں اولی تاکیدوں کی یہ جو در بارہ تبلیغ حکم اس آیت میں
 مذکور ہیں پس واضح ہو کہ جو تاکیدیں تبلیغ حکم پر اس آیت سے مستفاد ہوئے
 ہیں ایسے کسی جگہ قرآن مجید میں مذکور نہیں اور ہر جگہ وجود تاکید کا بیان بہت خوب
 ہے لیکن میں مضامین رسالہ مذکورہ کو منتخب کر کے کتاب لایا اور اس کا درج کتاب
 بطور ثواب کیا ہے وجہ اول تاکید کی اور ذکرنا حرف مذکور ہے بیان اس کا یہ
 کہ ندا سے مقصود بعض رفع صوت نہیں بلکہ مقصود توجہ اور قبول مخاطب کا ہے کہ
 اس کے بعد جو مشکل کلام کرے وہ ساری کی دشمن نہیں ہو اور سامع باخبر ہو جائے کہ
 مشکل کا یہ قصد ہے کہ امر ضروری کی بیان پس مقصود ندا سے تنبیہ مخاطب کی ہے طلب فعل
 اور مقصود اس مقام میں طلب تبلیغ کی ہے پس حرف ندا سے تنبیہ اور تاکید فرماید تبلیغ
 حکم پر مفہوم ہوی بلالت التزام اور ایک تقریر اور بھی ہے کہ یہ ہے کہ اکثر
 اساطین عربیت کا مذہب یہ ہے کہ یہ حرف ندا سے موضوع ہے واسطے ندا سے بعد کے
 اور یہ مذہب مختار علامہ زمری بوہن مالک و ابن ہشام صاحب منشی و فاضل
 سکاکی وغیرہم کا ہے اور ان محققین کے نزدیک ہر خطاب باری تعالیٰ بلطف یا ایہا الرسول
 اس آیت میں واسطے تنبیہ کے ہے اسل مراد مطلب غیر ہے اور شان اسکی طائی
 ہے اور مخاطب باوجود فرمان برداری کی ذرا اسکا کی اسل مراد گو یا کہ غافل ہے اور
 ہو گویا اور تے چنانچہ علامہ تفتازانی نے مطول میں اسکی تصریح کی ہے پس اس زیادہ

تر تاکیدی لسانی تبلیغ حکم پرستفاد ہوی وجہ دوم تاکید کی اجماع صرف
شعبہ ناعرف مذاکرہ میں صرف تنبیہ سے جس مقصود مشکل کا محض اذرا غفلت نہیں بلکہ
مقصود یہ ہے کہ سامع مستعد اور مامور ہو جائے اور جو مطلوب مشکل ہے کمال بخیر
اور چونکہ اس مقام میں مطلوب تبلیغ حکم ہے پس صرف تنبیہ سے زیادہ اہتمام اس تبلیغ
کا مامور ہو گا اور یہی مراد ہے تاکید اہتمام سے اور غرضی یہ ہے کہ معنی حقیقی تنبیہ کی اس
مقام میں صحیح نہیں ہو سکتی اس لئے کہ غفلت حق میں ہمیشہ خدا صلعم کی بی شبہہ محال ہے
پس استعمال حرف تنبیہ کا بہت ہی مجازی ہو گا اور یہ زیادہ تر موجب تاکید ہے در خصوص
تبلیغ حکم از جانب خدا عزوجل وجہ سوم تاکید کی ذکر جناب شہنشاہی مآب کا جو لفظ رسول
اور یہ وصف بھی مناسبت مطلوب سے رکھتا ہوا ہے کہ داب نصحاء بلغا کا یہ ہے کہ
اور از معنی مطلوب میں دوسری لفظیں کو اگر تہ میں جہت نسبت مطلوب سے رکھتے ہوں
مثلاً جناب باری تعالیٰ سے کسی زمین کی اوجہ دعا کرتے ہیں تو خداوند عالم کو لفظ یا شاہنا
یا کالی یا معالی یا دیگر کرتے ہیں نہ لفظ خیار و قہار اور اس طرح جب دعا کسی حکم گذار کی خدا سے
کرتے ہیں تو لفظ یا راہ یا راہ الصراط یا راہ البصیر علی الیوب و یا راہ تو یوسف علی یعقوب یا دیگر کرتے
ہیں نہ لفظ مستقم وغیرہ کو راہ و فائق پر قرآن مجید مشتمل ہے اور یہی وجہ اعجاز قرآن
میں انسانی جبر کا ادب اور زبان دان عرب میں مشہور تھا کہ تبارک و تعالیٰ ایک سنگل میں ستر
گزارہا و زبان ایک عربیاد پیشین مجاہد اوس سے پہلے کلام خدا کا تذکرہ کیا اوستے کہا
کہ شکوہ جو کہ قرآن کے پادہر میرے سامنے پڑا آسمی کہتے ہیں کہ میں نے آپ سے تورو کو
اوس وقت پر اس طور اس آرف والسا ارقۃ فاقطعوا ایدیہما جزاء عذابا
کسیا و نکالا من اللہ ان اللہ عفور رحیم اوستے سن کر کہا کہ یہ کلام خدا نہیں
ہے اپنے دل میں آیت کو یاد کیا ہے یا آ یا کہ بجاے عفور رحیم عزیز حکیم ہے میں نے اپنے کہا
کہ آیت خدا نہیں اس پر میرا دعویٰ ہے ان والسا ارقۃ فاقطعوا ایدیہما جزاء عذابا

کہ ہا نکالاً من اللہ ان اللہ عزیر حکیم عرب نے جب سنا تو کہا کہ ان یہ کلام
 خدا ہے احمی کہتے ہیں کہ میں نے موعوب سے بوجہ انکار کچھ نہ سنا تو معلوم ہوا کہ پہلے جو میں نے سنا
 وہ کلام خدا نہیں اور اب جو میرے پاس ہے یہ کلام اللہ ہے حالانکہ ان دونوں میں اتنا
 ہی ہے کہ اوہین اسما سے بار خدائی سے غفور رحیم مذکور ہوا ہے اور دوسری میں عزیز
 حکیم اور یہ سب نام خداوند علام کے ہیں اور موعوب نے اس کے جواب میں کہا کہ اگر
 غفور رحیم بیان ہوتا تو یہ قطع یہ کام نہ فرماتا اور جبکہ حکم قطع یہ کا واپس معلوم ہوا
 کہ عزیز یعنی غالب اور صاحب اقتدار ہے اور حکیم اور صاحب حکمت سچیں وصف غت
 و حکمت کا اس مقام کی مناسبت ہے نہ غفران و رحمت کا ہے مفاد اس حکایت کا جو اس
 سے مشہور ہے الحاصل یہ کہ کرنا خداوند عالم کا اس بنیاد کو بوقت رسول یہ بھی
 خالی از تکلیف و اہتمام پر بار تبلیغ حکم نازل نہیں ہوا واسطی کہ شان رسول یہی ہے
 کہ حکم خلق کا مخلوق کو پہنچا دے چنانچہ اوصاف انبیاء میں حق تعالیٰ فرماتا ہے
 یسلیقون رسالات اللہ ولا یخلفون احدا الا اللہ پس اس خطاب سے یہ
 استفادہ ہوا کہ رسول کی شان ہے تبلیغ حکم اور اس مقام میں مقصود تبلیغ حکم ہے اب یہ
 وصف بھی ولایت کر لیا گیا ہے اہتمام پر بار تبلیغ حکم کہا یعنی وجہ چارہ تاکید کی
 حدیثہ امر ہے یعنی تبلیغ نازل الیک اور میں نے اموالات کرتا ہے وجوب ہر ملک و موضع ہے
 اور حقیقت ہے واسطی وجوب کی وجہ کہ حکم اصول میں ثابت ہو چکا ہے اور چونکہ معنی وجوب
 فعل ماسوریہ کی طلب فعل ہے ساتھ منع کی ترک ہے اور مقصود اس مقام میں طلب تبلیغ
 ہے پس وجوب تبلیغ سے زیادہ و تراکیب اہتمام امر تبلیغ پر استفادہ ہو گا اور مخفی نہ ہے کہ
 حدیثہ امر اور وجوب سے بھی اموالات کرتا ہے تاکید پر بار تبلیغ ازاں بعد یہ ہے
 کہ یہ امر مطلق ہے پس ماسوریہ واجب مطلق ہو گا اسلئے کہ اصل واجب ہوتی ہیں پس
 وجوب تبلیغ کا علی الاطلاق ساتھ وجوب مقتضیات کی ثابت ہوا اور یہی کمال و اہتمام ہے

واز انجملہ یہ ہے کہ اولیات کرتا ہے فوریت پر جبکہ اصول میں مذکور ہے پس
 تاخیر اور امور میں بازنہوگی اس مقصود جاری تعالیٰ طلب تبلیغ حکم ہے اور صنف امر
 کے تاکید میں اس طلب کے بھی نہیں اول وجوب دوم اطلاق سوم فوریت اور یہ
 محال تاکید ہے و چونچشم اس تاکید کی وہ ہے جو من رکب سے مستفاد ہوتی ہے
 بیان اسکا یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدسہ کو وصف ربوبیت سے تعبیر فرمایا ہے
 اور پروردگار گنہگار اور مربی کو نظر حکمت اور مصلحت پر ضروری و رزق ربوبیت کا تحقق
 نہوگا اور جبکہ مربی حکیم علیہ السلام تو خالی ہونا اور اسکی تربیت کا حکمت سے بخواہے فعل حکیم
 لایکلوا من الخمر محال ہوگا پس لفظ رب سے تنبیہ اس امر پر ہوئی کہ تبلیغ حکم سبکی کمال
 منافع اور حکم پر ہے اور فی طلب بھی حکیم اور حکیم کی نشان دہی کہ ترک کرے اس فعل کو جو مشکل
 منافع اور مصالح پر ہو گیا یہ لازم کہ ایسے فعل پر استدلال دہ اور جہل اور ولادہ ہو پس
 لفظ رب سے ترتیب و تخریص فعل مامور پر بخوبی معلوم ہوئی اور یہ بھی تاکید و اتمام
 ہے دربارہ تبلیغ حکم اور جبکہ اضافت لفظ رب کی طرف تنبیہ فی طلب کے ملحوظ ہو تو ایک تاکید
 اور ترغیب اور کے تبلیغ حکم سے غافل ہو سکتی ہے اسلئے کہ پروردگار گنہگار منع ہے اور منعم
 استحقاق شکر کا کرتا ہے اور امثال امر منعم یہ ہے کہ ایک فرد یا اسی شکر کے معنی یہ ہوئی
 کہ منعم حقیقی بہت تربیت کی استحقاق اطاعت کا کرتا ہو پس یہ بھی تاکید تبلیغ حکم پر
 و چونچشم تاکید کی جو مرتبہ کمال پر واقع ہے قول حق تعالیٰ ہے وان لم تفعل
 فسا یلفت رسالتہ محصل معنی آپ کریم یہ ہے کہ اگر تم نے اس حکم خدا کی تبلیغ نہ کی
 تو نہیں پہونچا جائے کسی رسالت کو خدا کی اس قول میں حق تعالیٰ نے ان تاکیدوں سے
 زیادہ تاکید فرمائی ہے یعنی خطاب کو عتاب کے ساتھ منضم فرمایا ہے تاکہ مخاطب زیادہ تر گمراہ
 استیصال ہووے اور عظمت اور علو شان اس حکم حکم کی خاطر ہو جائے اور عتاب بھی وہ
 کہ جو ترغیب نایت پر پہونچا دے یعنی سلب عذاب نبوت اور منصب رسالت کا عدم تبلیغ پر لازم

ایسا ہی کہ جس سے حضرات انبیاء عظام درمسلان کرام الزمان و جہان رہے ہیں پس
یہ منشاء تاکید ہے تبلیغ حکم پر اور واضح ہو کہ بعضے قراء کو نہیں لفظ رسالت بصیغہ جمع
وار ہے پس اس تقدیر پر اور یہی تاکید و تہدید مفہوم ہو سکے اور حکمت اس حکم ضروری کی
معلوم ہوئی اور ظاہر ہو گا کہ وہ حکم ایسا ہی کہ اس کی عدم تبلیغ سے رسالت سابقہ کی تبلیغ
کا عدم ہو جائیگی اور چونکہ عدم امر و انقیاد ثابت کا ہونہیں سکتا پس معنی یہ ہونگے
کہ نفع اور اثر سابقہ کا باقی نہ رہے گا اور وہ سب ناتمام ہو جائیں گے اور شک نہیں کہ اہل
عقل و فہم اس تاکید کو عظیم تر جانتے ہیں اور اس آیت میں بہت سے نکات و دقائق ہیں
اور تفصیل اس کی آئندہ معلوم ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ وجہ ہفتہ تم تاکید کی وہ ہے
جو لفظ وان لم تفعل سے ظاہر ہوتی ہے اور ہر چند معنی تاکید ہی اس کلام اعجاز نظام
کی وجہ سابق میں بیان ہوئی لیکن وہ تاکید متعلق معنی کلام سے تھی اور یہ متعلق بلفظ مذکور
ہے اہل حاصل نفی فعل کے معنی عدم تبلیغ رسالت کی ہیں اور اسی امر پر مرتب ہوئی ہے
اور عدم تبلیغ جیسے فی الفور صادق آتی ہے ویسی ہر زمانہ متقبل میں بھی اور اگر فی الفور
تبلیغ حکم عمل میں نہ آوے تو ضروری کہ اس پر بھی جبرام مرتب ہو ورنہ جبر لازم نہ ہوگی اور یہ
خلاف مفروض ہے پس فوریت وجوب تبلیغ کی اس لفظ سے ہے لازم آئیگی جیسا کہ
امرے سابق میں بس تکرار وجوب فوریت کی عین تاکید ہے اور از بسکہ وجوب اس وجہ
کا مستفید اور شرط کسی قید اور شرط سے نہیں ہے پس یہ واجب واجب مطلق
ہوگا اور اس کی مقدمات بھی جنسے وہ واجب مستحق ہوتا ہے اور بغیر ان کے تمام نہیں
واجب ہونگے جیسا کہ سابق میں بیان ہو چکا ہے پس ذکر وجوب متعلق کا بھی مکرر
ہوگا اور یہ تکرار ہی تاکید ہے اور مخفی نہ ہے کہ مراد فوریت وجوب سے پہلا
زمانہ ہے جو بعد امر کے آوے اور اس میں دفعی اور اس واجب کا اور اس کی مقدمات کا
مکمل ہو پس گذرنا زمانے کا تحصیل مقدمات میں مشافی فوریت وجوب واجب کا ہوگا

واسطے کہ فعل اس واجب کا موقوف ہے اس کے اسباب و شروط پر کمالاً بخفی رہا ہے
 کہ خوب یاد رکھنا چاہیے کہ اکثر شبہات اس سے دفع ہونگے اور مباحث آئندہ میں اس
 دفعیہ کی ضرورت بہ تفصیل معلوم ہوگی فلا تعطل وجہ ہشتم تاکہ وہ ہے جو لفظ
 فما بلیغت رسالتہ سے مفہوم ہوتی ہے بیان اس تاکید کا یہ ہے کہ بلیغ جو مقام
 جزا میں ہے ماضی کا ہے اور معنی اس کے مستقبل کے میں پس باوجود ارادہ معنی استقبال
 اختیار کرنا صیغہ ماضی کا اور ترک کرنا لفظ مستقبل کا حکیم علیہم سے غالی از حرکت و ملت
 نہیں اور ضرور ہی کہ اس میں کوئی شک نہ ہو اور نہ یہ ہے جو علم معانی اور کتب فصاحت و
 بلاغت میں مذکور ہے کہ ماضی واقع اور متحقق ہوتا ہے اور صیغہ ماضی ولالت کرتا ہر وقوع
 اور محقق پر پس اختیار کرنا لفظ ماضی کا اس حکمت سے ہے کہ نہی طلب کو معلوم ہو کہ متحقق اس
 جزا کا معنی ہے کیلئے کا شبہ و شک اس میں نہیں جیسے امور واقعیہ میں کوئی شک
 نہیں پس اول تو جزا جب معنی لازم سے اس لئے کہ وہ تالی واقع ہوئی مقدم شرطیہ کی اور
 تفسیہ شرطیہ میں تالی لازم ہوتا ہے مقدم کو جب کہ علم منطق بلکہ علم ادب میں ہی ثابت
 ہو چکا ہے اب جبکہ جزا سے شرط بصورت ماضی مذکور ہوئی تو متحقق اوسکا اور بھی
 یقینی اور لازم الثبوت ہوگا پس اگر معنی لزوم و ثبوت مستفاد ہو ہی اور یہ عین تاکید ہے
 نا حفظ وجہ ہشتم تاکید کی یہ ہے کہ حکیم علیہم نے اکثر خطاب باعقاب پر نہیں
 فرمایا بلکہ اپنی حرمت کاملہ اور رزقت شاملہ بھی اسکی ساتھ بڑھائی اور اپنی لطف عظیم
 اور احسان عظیم و رزقت شان ہی کریم کوئی ہر کردیا اور وعدہ امان و ضمان و حفظ نام
 از شر و منکرین کیا فرمایا و اللہ یعصمک من الناس یعنی خدا ہی تعالیٰ بجائی گا تمکو
 شر و مردم سے اس جہا میں جو تاکید بلیغ حکم منزل پر ہے عطاء آفاق اور خصمائی باندہ
 اوسکو وغیرہ تر سب سے بہ خصوصاً جبکہ سیراقت بے حساب از باب رب الارباب بعد از
 خطاب بر خطاب تندر از گلاب واقع ہوا اور یہ تاکید مستفاد معنی الفاظ فصاحت نبیاد

ہوتی ہے اور جو تاکید بن الفاطمہ سے مستفاد ہوتے ہیں وہ اس پر ملاوہ اور زائد ہیں از کمال
 وار و کرنا جملہ اسمیہ کا ہے جو دلالت کرتا ہے دوام اور ثبوت اور تحقق پر چنانچہ علم فصاحت
 و بلاغت میں مذکور ہے پس یہ امر باعث ترغیب و تحریص اور تبلیغ پر ہے کمالاً یعنی از انجملہ
 مقدم کرنا سند الیہ کا یعنی لفظ اللہ کا ہے اور یہ تقدیم بنا بر قواعد مقررہ علم معانی فائدہ تفسیر
 حکم کا دیتی ہے اور حکم ہی بوجہ عصمت پر اور یہ وعدہ داخل تاکید و اہتمام ہے پس تفسیر حکم
 عصمت مستند تفسیر چونکہ تبلیغ ہے اور یہ تقدیم سند الیہ عین تاکید و اہتمام حکم مطلوب ہے
 و از انجملہ یہ ہے کہ لفظ ناس اس کا ام صدق اساس میں معرفت اور محلی ہے عرف و ترقیب کے
 اور جمع بھی ہے اور جمع محلی باعلام فائدہ عموم کا دیتی ہے پس معنی یہ ہوئے کہ منکرین اشرار اور
 کفار اور فجار کو سیب و آزار و مخاطب سید ابرار رسول ختم کو نہیں پہنچا سکتی نیز
 اس طرح کی عصمت اور یہی باعث ترغیب و تحریص ہے حکم مشترک پر خصوصاً جبکہ وعدہ عصمت
 بصدقہ مضامین مذکور ہو جو مشترک ہوتا ہے در میان حال استقبال کے بنا بر کثرت یہاں اس
 صید سے عموم عصمت کا دونوں دونوں میں ظاہر ہو گا اور یہی کمال تحریص و ترغیب و تبلیغ
 حکم پر کمالاً یعنی علی اولی الاملام و جہ و ہم تاکید کی خاتمہ کلام اعلیٰ از نظام معنی قول حکیم
 علام ہے ان الله لا یجلی القوم الکافرین اسلئے اس مقام میں باعتراف اکثر مفسرین
 مثل علامہ زعفرانی و فاضل بیضاوی وغیرہا معنی تمکین و اقتدار ہے پس معنی یہ ہو گا کہ خداوند
 حکیم مقتضای لطف عظیم قدرت مذکور کفار و اشرار کو تمہاری ابتدا و آزار ہے یہ جلد ہی ہند
 جلد سابقہ مشتمل وعدہ عصمت پر ہے اور تاکید کرتا ہے مضمون سابق کو پس یہ دلالت کرے گا
 تاکید پر حکم منزل کے وہو المقصود اور چھٹی تفسیر ہے کہ تکرار وعدہ عصمت سے اس مقام میں
 ایک فائدہ اور بھی حاصل ہوتا ہے یعنی اس آیت میں اشارہ ہے طرف اسل مر کے کہ ابتدا ہی
 سر رکائات کی شان اہل ایمان نہیں اور جو مستعد اس عظیم پرچہ وہ کافر ہے خواہ اظہار
 اسلام کرے اور یہ بھی اظہار کمال علو نزالت و رفعت شان خیر الزمان ہے اور اس سے زیادہ

تحریر و ترفیب اپنے رسول حبیب کی تبلیغ حکم منزل پرستفا دہوی یہ ہیں وجوہ شہدہ
 جو بحال نیابت اوس رسالہ نایاب رشک و خوشاب لہند خواطر اولوالہنیاب سے
 مذکور ہوئی اور منہن میں ان وجوہ کی اور بھی تاکیدیں بیان ہیں اگر مجسومہ ان وجوہ شہدہ کا
 سیلچہ تو بالاستقلال ایک تاکید عظیم از جانب حکیم شعال بھی مابینکی ناظر نصف کو اسکے
 ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس قدر وجوہ تاکید اس مقام میں بحسب لفظ و معنی مذکور ہیں
 تمام قرآن میں ایسی کسی حکم یا حکام سے اور کسی آیت میں آیات سبب نظام سے مذکور نہیں ہیں
 اور عاقل حبیب اور فہمیدار یہ کو اس قدر کافی و وافی ہے و ان اجبت الا التفصیل
 و التکمیل فصیحت بالرجوع الی الاصل الاصل فانک تجد فیہ مراتب کثیر و نصیر یا فہن
 الامتیاع بصیر و یا حسن الامور خیر و اذاریت ثم رایت نعیما و ملکا کبیرا و کفی بربک
 حادیا و نصیرا فائدہ ثانیہ و تعیین حکم منزل ہ از جانب خدای عز و جل
 بر حکماء وجود اہتمام تاکید بر وجہ مزید ثبات پر اور کار تجدید با سلوب جدید و عنوان جدید
 بیان ہوی تو اب ہم سمجھتے ہیں کہ وہ حکم منزل جسکے تاکیدیں ہر وجہ اختصار بیان ہوتی ہیں اکابر
 تحصیل و زکیم نہیں تہا نہ غیر ہیں اور شہج احکام شہر عیاد و دلیل اس مطلوب جمل پر اولاتوال
 جمہور غفہ بن الہست ہیں دربارہ شان نزول ثانیاً حادیث صحاح و صحاح احادیث
 منقول از تفاسیر و عدول و ثالثاً نقل منوات از اہلبیت رسول صلوات اللہ علیہم
 ماہیت القبول اور یہ دلائل تفصیل تمام کتب کلامیہ فضلاء امامیہ میں مذکور ہیں اور تالیفات
 متاخرین علماء اعلام اس بارہ میں معروفی و مشہور ہیں لیکن از انجا کہ اوس غرض نہیں گوارستے
 اس رسالہ تازہ بہار میں قطع نظر فرمایا ہے ضمیر وایت سے اور اقتصار کیا ہے اور ان وجوہ شہدہ
 جو ظاہر میں الفاظ آیت سے لہذا کمترین تہ چند ہوں کو اوس رسالہ سے اپنا صواب انتخاب کر کے
 درج کتاب کیا ہے تاکہ مطابق مطلوب امامی کی الفاظ آیہ وافی ہدایہ سے ظاہر ہو پس واضح
 ہو کہ الفاظ آیہ کریمہ شاہ صادق اس امر میں کہ مقصود باری خدائی کا تبلیغ حکم خاص ہے

اور بیان استلال بانصاف قرآن حال و مقال چند و چون ہے و چاقول یہ ہے کہ خدا
 حکیم نے نبی کریم کو بلفظ رسول تعبیر فرمایا ہے اور یہ دلالت کرتا ہے اس امر پر کہ وصف غوالی
 رسالت کا لوس جناب میں زمان خطاب میں مذکور ہوئی اس لئے کہ رسول مشتق ہے اور سید
 اس کا رسالت ہے اور صدق مشتق کا کسی ذات پر مستلزم ہے اس امر کو کہ سید بھی اس کا
 ذات کے لئے ثابت ہو جیسا کہ علم اصول میں ثابت ہو چکا ہے اگلا حاصل صدق رسول کا
 مستلزم ثبوت رسالت سے اور رسالت میں تبلیغ ہے پس لازم آیا کہ زمان خطاب میں وصف
 تبلیغ کا اس جناب میں موجود ہو اور اکثر احکام بانیہ جو قبل اس خطاب جدید کے نازل ہو
 ہوں ان کی تبلیغ احکام فرماتے تھے تو پہر اوصاف تبلیغ تکلیف تبلیغ جمیع احکام بانیہ تاکید و
 اہتمام از طرف حکیم عظام بمنزلہ تعلیل بلا طایل و تحصیل حاصل ہو جاوے گی نفوذ بابتہ اور یہ
 خرابی اسی وقت میں لازم آتی ہے کہ جب ما انزل سے جمیع احکام مترکہ ملاد ہوں پس منتج کیا
 کہ مقصود حکیم علیہ السلام کا حفظ ما انزل کے حکم خاص ہے از جملہ احکام جو المطلوب فی ہذا مقام
 اور اس مقام میں ایک رفرطیف اور سر شریف اور نکتہ و تفسیر اور فائدہ شریعہ
 ہے کہ اقل الانام از جانب سید رفیاض مورد الہام ہوا ہی ہر چند بیان اس کا کما حقہ
 مقتضی تطویل کلام ہے لیکن میں رعایت اختصار کو اپنے نفس پر لازم سمجھ کر وہ نکتہ و
 حقیقہ اس رسالہ میں بتقریر واضح ہدیہ ناظرین متصفین کیا ہے بیان اس رفرطہامی
 کا یہ ہے کہ لازم جلد بدہیات اولیہ و قضایا ہی جلیہ یہ ہے کہ رسالت اولاد بالذات
 متعلق ہوگی باصول دین اسلام اس لئے کہ شان حکیم کی ہی ہے کہ پہلے توجہ و التفات
 ہو طوط امور مہمہ اور ہنگام ضروریہ کی اور اس مقام میں مخریسی اور مخرسی یعنی فرستندہ
 اور فرستادہ شدہ دونوں حکیموں پر چون کہ ہو سکتا ہے کہ تبلیغ امور ضروریہ کی تو موقوف
 رہی اور غیر ضروری کی تبلیغ اول کی جاسے پس ضروری کا اس جناب میں حکم رب الارباب اپنی
 امت کو پہلی طرف اصول دین اسلام کی دعوت فرمائی ہو یعنی یہاں سے حضرت نے توحید

باری تعالیٰ عز و شانہ اور اوس کی صفات ثبوتیہ و سلبیہ اور اسرار حسنیٰ کو خلق کچھ پہنچایا
 ہوا اور شرک باری تعالیٰ کی نفی کی ہو اور الکویت اصنام کو باطل فرمایا اور بشارت و
 انداز خلق کا بشت و دوزخ سے کیا ہوا اور ان سب معاملہ ایمانیہ اور معارف ربانیہ
 کو بدلائل و ساطعہ و برہین قاطعہ بیان فرمایا ہو کہ منکر و مباح و حکی و قوی و بکار سے عاجز
 و مبہوت ہوا اور امر حق مثل آفتاب بخلی اور روشن ہو گیا ہو اور اپنی نبوت اور رسالت
 پر بھی ایسی ہی بدلائل ظاہرہ اور معجزات باہرہ قائم کئے ہوں کہ ناظرین خصوصاً منصفین
 کو مقام شک و شبہ باقی نہ رہ گیا ہو اور میں نہیں جانتا کہ اہل اسلام کو کوی ان باتوں
 میں شک رکھتا ہو اور اگر کسی تبلیغ الیکبار کی بیان کرے کہ نام نہیں ہوتی اس لیے
 کہ اجتماع تمام خلق بلکہ تمام اہل بلد بلکہ تمام اہل محلہ کا ایک مقام اور ایک وقت میں شواہد
 ہوتا ہے پس ضرور ہی کہ حضرت نے ان امور عظیمہ اور اصول قومیہ کو بکثرت و سرت
 اور باختلاف ازمان و اوقات اسطر میں بیان کیا ہو کہ جس کے ہر شخص ہاگاہ ہو گیا ہو اور
 حاضرین و غائبین کو خبر ہو چکے ہو اور شک نہیں کہ حضرت نے امتثال اور تبلیغ حکم
 الہی میں ایسا ہی کیا کہ جو حکم نازل ہوا اوس کو خلق میں پہنچایا اور اوسکی پہنچائی میں
 خفیون اور دشوار یونکو اور سہو یا اور سہویم مخالفین اور عدو و قونکی پر و انکی اور اونکا
 اور اونکی ایناؤن کا خوف نکیا اور اونکی عقاید فاسدہ کو کمال تصریح و اظہار و اعلان و
 اخبار باطل فرمایا اور کچھ خوف اونکا نکیا پس جبکہ حضرت رسالتہ تبلیغ حکم رب الارباب
 بکفار غانہ خراب فرما چکے تو اب تاکید و خصوص تبلیغ اور اوس پر تہذیب تبلیغ اور وعدہ
 عصمت از شر و زنا و سلب تکلیف و اقتدار از کفار خسران اساس کیونکہ منطبق با جبر
 سابق پر ہو سکتی ہے کمالیٰ ہی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم حکم کے بارہ میں ایسی
 تاکیدات غیبیہ و ارمومی ہیں نہ تبلیغ اوسکی طرف کفار و مشرکین کے مقصود و تھی اور
 نہ کفار کی مخالفت کو اوس حکم سے کوئی تعلق تھا اور نہ انکار ساری کفار عداوت پیچھے

اور میں خطرہ و اندیشہ تھا بلکہ قصود حکیم علیہ السلام کا تبلیغ فرق کا نہ مسلمین کی ہر اور وہ حکم
 محکم محل نزاع و خلاف و مقام تماسد و تباہی و باطن و اختلاف اور مقام انذار و
 دشمنان و انصاف بخدا رسول اشرف تنہا پس حق تعالیٰ فی اس حکم محکم اور اعظم
 الشان کی تبلیغ کا حکم دیا اور اسکی حرک پر تہدید کی اور وعدہ عصمت فرمایا اور اس امر
 عظیم کی مخالفین کو قوم کافرین کی نام سے تعبیر کیا اسواسطیکہ شافعی بھی کافر تھی چنانچہ
 اسکی معنی سے ظاہر ہے اور آیات قرآنیہ بھی اسکی مؤید ہیں اور تفصیل اسکی آئندہ مذکور
 ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ پس ثابت ہو گیا کہ یہ حکم محکم اور تفصیل سے متنازع جسکی محکوم کا
 اہل اسلام و جمیع صحابہ کرام و ہماریاں رسول انام اور مخالفت اسکی منافقان بد انجام
 سور و دشمن و الزام تھی پھر بعد تامل و اسعوان نظر معلوم ہوتا ہے کہ وہ حکم نازل
 جو محل شوران فتنہ و فساد و مخالفت ارباب عباد و موجب وعدہ عصمت رب عباد
 با پیغمبر قدسی تنہا ضروری کہ مشتمل ہو تفصیل و ترجیح بعض صحابہ پر یعنی اوس کو ترجیح
 و تفصیل بعض صحابہ کی بعض پر لازم آتی ہو اسواسطیکہ مساوات جملہ صحابہ درجات اور مراتب
 میں اگر بیان ہوتی تو یہ امر مفروضی نہ محل مخالفت و مخالفت میں الا صحابہ تنہا نہ مساوات
 وعدہ عصمت از جانب الارباب بلکہ اسطرح مشترک و عام از صبح تا شام بلکہ بیانی و بیان
 اور مشہور و ارم و امین کمالات و مراتب ظاہر ہو اگر فی تنہا مانند صلوات و صحابہ و دیگر
 فروع و احکام جنہیں نہ کوئی اختلاف پیدا ہوتا تھا اور نہ ایسی اختلاف سے فتنہ و منہ
 ہو پیدا ہوتا تھا پس ضروری کہ اوس حکم سے ترجیح ایک فرد کی صحابہ سے جمیع افراد پر لازم آتی
 ہو اور محض ترجیح نہیں بلکہ افضلیت مطلقہ یعنی جمیع صحابہ میں اس میں معاون اور مددگار
 اوس افضل ان اس قدسی اساس سے نہوں بلکہ نہ محض ترجیح اور نہ صرف افضلیت مطلقہ
 بلکہ افضلیت کہ جنہیں مفضل و مفضل کا ہوا اور مفضل کو ریاست عطا
 مفضل پر حاصل ہو اور ظاہر ہے کہ ریاست محب دنیا ایک مرغوب و محبوب اور اہل دنیا

نظیر احکام شریعت میں نہ پایا جاتا ہو اور اسکا ذکر بھی صحیحہ روزگار پر یادگار ہو اس طرح
 پر کہ جب کوئی شخص ذکر اس آیت کریمہ کا زبان پر لائے تو اسکی ساتھ اسکی تبلیغ اور
 اس میں اہتمام تمام اور سعی تبلیغ بھی یاد آجائی اور ایسا ماجر کہ حسین اطہار امامت بحال
 جدوجہد و اعلان و اجہاد ہو اور بجز خیر ختم کوئی نہیں پایا جاتا اور خیر ختم میں بجز امامت
 امیر کل امیر سلطان ایوم القدریت ہا خیر گزشتہ نفس بنصیر و ذریہ اور کسی کی امامت باطل
 مذکور نہیں کی گئی خلافت امیر المؤمنین کی اس کریمہ سے لازم آئی وہو المطلوب اور بوجہ
 آخر ہم کہتے ہیں کہ یہ اور اس امامت کا بجز ذات بابرکات امیر المؤمنین علی ابی طالب
 علیہما السلام اور کوئی ہو نہیں سکتا اور دلیل اس پر اجماع امت ہے بیان اسکا یہ ہے کہ
 حضرات سنیہ متفق ہیں اس امر پر کہ رسول خدا نے امامت میں نص نہیں فرمائی اور نہ
 کو اپنا خلیفہ اور جانشین کا کہنے اور نہ اور عالم نے نصیب خلیفہ کیا اور نہ اپنی حبیب کو
 حکم دیا پس اہل سنت کی نزدیک کوئی شخص امام منسوب یا بن اللہ و الرسول نہیں مان بعد
 بنصیر برحق کی جسکو خلق نے خلیفہ کر لیا اور پناہت میں وہ مقدم ہو گیا امام کہلا گیا اور حضرات
 شیعہ امامیہ کا بھی اتفاق ہے اس امر پر کہ خلیفہ بلا فصل رسول بجز علی بن ابیطالب علیہما السلام
 اور کوئی شخص نہیں ہے پس امامت غیر علی بن ابی طالب علیہما السلام کے نصی ثابت ہوئی اجماع
 اہل اسلام باقی رہی امامت امیر المؤمنین تو شیعہ اسکو تسلیم کرتے ہیں اور ثابت جانتے ہیں اور
 سنی اس میں خلافت کرتے ہیں اور جبکہ یہ آیت وافی ہدایہ ولایت کرتا ہے حسین اور امامت پر اور
 امامت خیر امیر المؤمنین کے باطل ہے باجماع پس امامت اس جناب کی ضرور شیعین ہو گئی
 ورنہ مصداق آیت کریمہ کا تحقق نہ ہو گا اور تبلیغ اس مرغوری کی جانب رسول مقبول
 علی من نای گئی بلکہ تمام تاکید خداوند مجیب و سعی تبلیغ رسول حمید و معاذ و مدد و لاطائل
 کہلا گئی اور یہ محنت خاک میں ملجائی اور رہی اور رہی امردین میں لازم نیکی و یقین
 مراد حکم منزل سے امر آیت میں امامت امیر المؤمنین ہو گئی وہو المطلوب اور شخصی مراد

کہ یہ تقریر بنا براسر احتمال کے ہوتی ہے بیان کی ہر کہ موزون آہ کریم امامت قرار دیا جاسی اور
 چونکہ یہی احتمال قوی بلکہ عین تحقیق و جواب تھا اسلئے تقریر اثبات کی اس تقدیر پر مقدم
 بیان کی گئی اور اگر موزون آہ بیان ترجیح بعض صحابہ یا بیان افضلیت مطلق قرار دیا جا
 تب بھی مقصود شیعہ بخوبی حاصل ہو سکتا ہے اور یہ بیان اسکا یہہ ہے کہ اس
 تقدیر پر وفا دایہ کریم کا یہ ہوگا کہ تبلیغ اس ترجیح اور افضلیت مطلق کی رسول خدا پر واجب
 ہے اور اگر تبلیغ اسکی نکی تو کوئی رسالت اور ائمہ کی اور اگر تبلیغ کی توفیق تعالیٰ محفوظ رکھے گا
 اس جناب کہ شریعت سے ہر چند مساجد ان فہم اور اہل مذاق اس مہنی کو پسند نہیں کرتی لیکن ہم
 کہہ سکتے ہیں کہ وہ ترجیح و افضلیت اگر مستلزم امامت ہے تو وہی تقریر جاری ہوگی بلکہ شیعہ کو چاہیے
 اور اگر محض افضلیت ہے تو افضلیت اس بعد رسول خدا منحصر ہے دو شخصوں میں بانفس رسول
 مختار حیدر کریم یا حضرت یار غار پس مصلوق اس آیت کی یا حضرت امیر مومنین یا خلیفہ امامت
 شیعہ ثانی باطل ہے اسلئے کہ یاوران خلیفہ روز قیامت فضائل بکبریٰ اور مناقب یار غار کو شمار
 کرتی ہیں اور جو چیزیں نزدیک موجب افضلیت جانتی تھیں اور انکو بیان کرتی تھیں اگرچہ وہ مفید
 مطلوب یا حقیقت میں خوب نہ ہوں ایسی منقبت صریحہ اور افضلیت صحیحہ اور انکی نصیب میں
 ہو تو یاوران و انصار اور طرفداران یار غار ضرور اسکا نام اپنی بلکہ اسکو طشت از باہم کردیتے
 علاوہ اسکے کوئی اہل اسلام سے اس امر کا تاثر نہیں ملتا ہے مجرد احتمال کافی نہ ہوگا اب لازم آیا کہ موزون
 آہ اسر احتمال پر بھی افضلیت افضلیت جناب امیر یا اور افضلیت مستلزم امامت ہونزدیک
 شیعہ کے اور رئیس اشاعرہ ابو الحسن اشعری کی نزدیکی امام میں یہ شیعہ کا ہے
 کہ افضل ہوں جبکہ افضلیت جناب امیر کی ثابت اور تحقیق ہوئی تو امامت ابو بکر پر کیا سبب
 اشعری صحیح ہوگی اسلئے کہ حضرت ابو بکر تو بیکلام یہ کہ یہ مفصل اور جناب امیر فاضل و افضل تھے
 اور انتقاد مستلزم انتقاد شیعہ پر پس جبکہ افضلیت جو مستلزم امامت ہے حضرت
 حضرت ابن مین تحقیق ہوئی تو امامت کہ بیکلام اسی سبب سے ثابت ہوئی کہ تحقیق ہوئی ہے

امامت ابو بکر کی باطل ہوئی تو امامت جناب امیر کی لازم آنی اس لئے کہ امامت
 باجماع مسلمین منحصر نہیں دونوں میں ہو سکتا ہے جو سبب ہو کہ حضرت باقر صدیق
 صلی اللہ علیہ وسلم شہار بابہ زبان گوہر بازی فرماتے تھے اقبلونی اقبلونی فاست بخیر کم و
 علی فیکم یعنی مجھ کو خلافت سے معزول کرو و میں تمہاری واسطے بہتر نہیں
 ہوں جس حال میں کہ علی تم میں موجود ہیں یہ ہے تقریر الہامی جو لفظ ایہا الرسول سے
 مستنبط ہوئی ہو اور احقر الامام نے باختصار کلام اس مقام پر اوسکو وار کیا وجہ دوم
 حقیقت حال میں امروں سے خالی نہیں بایہ کہ جناب رسالت کے لئے زبان نزول
 آپ کریمہ تک کوئی حکم نہیں پہنچا یا تھا یا سب احکام کی تبلیغ کی تھی یا غلبہ اور
 اکثر احکام کو تبلیغ فرمایا اور بعض احکام میں متوقف تھے لیکن نہ ایسا توقف کہ منافی
 منصب رسالت و نبوت ہو نہ اس پر شوق اول صدیق رسول کا اوس جناب پر
 الحیاۃ و البشیر شکل ہو جائی گا اور ایسی تغافل اور تساہل سے رہنے بیان رسالت میں
 ایسا گناہ ہے کہ تبلیغ کو لازم منصب رسالت سے ہے اور استغفار لازم استغفار طہرہ
 سے ہے پس استغفار استغفار رسالت ہوگا لغو و بابتہ میں ذلک بلکہ یہ احتمال باقی
 مسلمین باطل ہے اس وجہ سے کہ طریقہ ستم و اور سنت مرضیہ سے اوس جناب کی متواتر
 ثابت ہے کہ اوس جناب نے راہ خدا میں ایسا نہ کو اقارب اور اقارب کو اباعد کر دیا اور
 امثال و امثالہ کو جلا سے پر مقدم رکھا اور تبلیغ احکام خدا میں کوئی دقیقہ فراموش
 نہیں کیا کہ عقلا باطل و باطل پر غلبہ تھا جس طرح اور دنیا پر غلبہ تھا فی غلظہ کلام ستم و نظام
 حکیم ملام لازم آتا ہے لغو و بابتہ اس واسطے کہ جب رسول خدا نے حج احکام پروردگار
 کی تبلیغ فرمائی اور کسی امین توقف اور تامل کیا تو پھر کسی تاکید شدید و ثبات رہتہ یہاں تک کہ
 رافت فرمایا یا نہی پروردگار تبید نے محل اور غیر مفید ہوگی بلکہ معاذا اللہ کلام فصاحت
 قرآن میں ہے یا نہی پروردگار تبید نے محل اور غیر مفید ہوگی بلکہ معاذا اللہ کلام فصاحت

قرآن یعنی بلاغت ہے جیسا کہ علماء آداب نے تصریح کی ہے جس جگہ مخاطب منہک امتثال
مین ہے اور کسی طرح کو تاہی نہیں کرتا اور نہ کسی کی ہی اور سب سے خطاب کرنا یا میں تاکید
کیے خلاف خداست قرآن مجید بلکہ خلاف حکمت پروردگار مجید ہے تعالیٰ اللہ عنہ و لکھ
علاؤ کبیر اور جب دونوں اصناف باطل ہوں تو احتمال ثالث متعین ہو گیا وہ یہ ہے کہ حضرت
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ الاطیاب بعضی احکام میں توقف فرماتے تھے اور نظر حکمت و
وصلحت اور میں مستطرد وقت رہتے تھے اور حق تعالیٰ سے اوس میں طلب بکار عصمت ہوتی تھی
اور سطح اور حکمتیں توقف کی ہوتیں نہیں لیکن یہ توقف اور تاخیر نہ اس حد درجہ اس
مرتبہ پر ہوتے تھے جس میں تک تبلیغ لازم آئی اور منافی منصب نبوت و رسالت کہلائے
یہ وجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ابتدا سے خطاب بلفظ یا ایہا الرسول کی چونکہ معلوم ہو جای کہ
کہ یہ توقف منافی شان رسالت نہیں بلکہ حضرات انبیاء ابرار پر چند ہزار میں منہک
اور بیان دادہ ہی آوری حکم کلیم عام میں ہی تھی لیکن چونکہ تقریباً گاہ گاہ سوچہ نظر استکشافی تحقیق
یاد گیر مصالح اظہار میں تامل و توقف فرماتے تھے اور عند کرتے تھے اور یہ توقف اور حذر منافی
عہد رسالت نہیں ہوتا تھا اور نظیر اسکا ماہر اسے حضرت موسیٰ و ہارون ہے کہ حق تعالیٰ
نے انکو بیعت کیا طرف فرعون کے اور حکم دیا کہ فرعون کے پاس جاؤ اور اوسے گفتا نرم کرو
جہاں امید ہے کہ وہ نصیحت قبول کرے اور چون کہ خدا سے چنانچہ قرآن مجید میں یہ امر جاریا
ذکور ہے اور حضرت موسیٰ اور ہارون کی جانب سے جو اس حکم کے مقابل میں عذر ہوا ہے
وہ بھی قرآن مجید میں مذکور ہے انانچہ یہ ہے قالہم انما نأخاف ان یفرط علیکم
و ان یطغی یعنی موسیٰ و ہارون نے اس حکم کی جواب میں کہا کہ پروردگار! ہم کو
خوف ہے اس امر کا کہ وہ ہم پر ظلم کرے یا ہمارے گزر جائے اب دیکھئے کہ یہ کلام عین
جہد و ہر ہر حکم حاکم کلیم لیکن حق تعالیٰ نے اسکو منافی منصب رسالت نہیں قرار دیا بلکہ
جواب میں دونوں بزرگواروں کے فرمایا لا تخافا انہی معکم ارسع و اری یعنی تم دونوں

ضرورت تحقیق کہ میں تمہاری ساتھ ہوں سنتا ہوں اور دیکھتا ہوں والی صلا۔
 نظیر اسکا وہ آیہ کریمہ ہے جو بجناب جناب ختمی مآب نازل ہوئی تھی سورہ حجر پارہ
 سیم و مخم فاصدع بما تو مروا عرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين
 الذين يجلبون مع الله الهاء اخر فوف يعطون اس آیہ کریمہ کی الفاظ سے بصرحت
 ظاہری کہ حضرت رسالت بعثت احکام کی اظہار و تبلیغ میں متوقف تھی حق تعالیٰ فی اوس
 صہمت کو رفع کیا یعنی بخون کفار کا ہر طرف فرمایا اور جماعت کفار کو ہلکا کر دیا اور معرض
 ابلاک میں ڈالا اور ہر حکم و یا نصرت کشی کا تبلیغ احکام میں اور قطع نظر دلائل لفظیہ سے
 جو مفسرین نے خصوصاً امام فخر الدین رازی اور دیگر محققین اہل سنت نے لکھا ہے کہ
 حدیث ابتدائی بعثت میں بخون کفار قریش آیات قرآنیہ اور احکام ربانیہ کو اخفا کرتے تھے
 سینہ چھتاتے تھے حق تعالیٰ نے وعدہ نصرت فرمایا اور کفار کو ہلاک کیا اور حدیث سی
 بھی کمال تائید اس حال کی پیدا ہے اسواسطیکہ علما و فریقین نے بروایات معتبرہ نقل
 کیا ہے کہ شب ہرجاج میں چلے مہینے کے روزے اور بچا ستر کھین نہاں فرمائیہ دن رات میں
 راجب کی گئی تھی اور بارگاہ الہی سے حکم نافذ ہوا تھا کہ اپنی است کو اس حکم کی خبر کرو اور انکو
 اسکی وجوہ آگاہ کرو پس جناب خاتم البین نے بمشورہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ بار بار زبان
 عنذ کروا کیا اور اس حکم شدید میں تخفیف کو طلب کیا اور رفتہ رفتہ روزہ کی ایک مہینے کے
 اور نماز پنجگانہ روز و شب میں باقی رہی اسطرح قرآن و حدیث سے بہت سے ظاہر ہیں
 کہ تفصیل اسکی خارج وضع رسالہ سے ہے الحاصل معلوم ہوا کہ مور اس آیہ کریمہ
 کا ایک حکم خاص ہے کہ جناب رسالت مآب اسکی تبلیغ میں منقطع وقت و صلت و طلبکار
 سے وعدہ عصمت کی اور یہ توقف منافی منصب رسالہ تھا اور چونکہ اس فائدہ میں ہر
 اس امر کا مقصود ہی یہ ہوا مآتزل سے حکم خاص ہے نہ جمیع احکام اور اسی مطلب پر وہیں
 قائم کچھ بات میں نہیں تا نہ سنت کو اس کلام تفصیلی سے جو وجہ دوم میں وارد کیا گیا ہے

یہ مطلوب ہے زمانہ حاصل ہو سکتا ہے بلکہ بعد تامل و تفحص ایک دلیل
جدید اس مطلوب شدید پر حاصل ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہے
کہ آیہ فاعلم ما توکل اور آیہ یا ایہا الرسول بلغ ما ذکر اس رسالہ میں مقصود بالاصح
ہے یہ دونوں آیتیں ایک وقت اور ایک زمانہ میں نازل نہیں ہوئی ہیں بلکہ ہر ایک
کے لئے ایک زمانہ معین ہے ممتاز دوسرے زمانہ کی پس دو حال سے خالی نہیں یا آیہ فاعلم
اپنی نزول میں مقدم ہے آیہ یا ایہا الرسول پر یا امر بالحق پس ہے اور ہر تقدیر پرورد ہر آیت
کا ایک حکم خاص ہو گا اس لئے کہ اگر سرور دونوں آیتوں کا واحد ہو تو یہ تاکید بالابی تاکید
مضمون ہو جاتی ہے اور رخصۂ بنیان رسالت میں واقع ہوتا ہے کہ باوجود تاکید کے حضرت
تو جہ طرف تبلیغ کے نہ فرماے تھے کہ دوسری آیت کی نازل ہونے کی نوبت آئی اور اسلئے مر
تاسد سے نشان خدا و رسول بری ہے نفوذ باتشہ من ذلک پس لازم ہے کہ جملہ دو
آیتیں علیحدہ علیحدہ میں اور سطح اول کی مورد ہی جداگانہ ہوں اور یہ امر اس طرح ہو
سکتا ہے کہ مورد آیہ فاعلم کا وہ حکم ہے جو مقابل کفار نازل ہوا تھا اور مخالف اور
مشکر اس حکم کے مشرکین تھے اور یہ آیہ عذیر کا مورد ایک حکم خاص ہے جو مقابل
منافقین کے وارد ہوا اور مخالف ہونے کے ساتھ میں مشرکین کے لئے عذر کا قیاس شوریہ استہزاء کنند
سے ہے جو مشرک بن کر کرتے تھے اور آیہ ثانیہ میں وعدہ عصمت ضرورت منافی ہے کہ پس
دونوں آیتوں کی مضمون کی تطبیق بخوبی ہو جائیگی اور منافات مہومہ ہر طرف
ہو دیگی اور ظاہر ہو جائیگا کہ ہر ایک آیت کا مورد حکم خاص ہے اور یہی مطلوب ہمارا ہے
فانہم و جدہ سوم وارد کرنا لفظ ماضی کا بلکہ ما انزل الیک میں دلیل اسلئے ہے کہ
جمع احکام کی تبلیغ اس آیت میں مراد نہیں اسلئے کہ اگر جمیع احکام مراد ہوتی تو مقتضا
قواعد ادب یہ تھا کہ عموم بحسب زمان ہوتا تخصیص زمان ماضی کی نکلی جاتی بلکہ یا تو صیغہ
ماضی اور مضارع دونوں کا مستعمل ہوتا یا بن طور یا ایہا الرسول بلغ ما انزل و منیر الیک

من رتبک اور صیغہ مضارع کا مذکور ہونا اور زمان ماضی بسبب قرب حال ملحق ہو جانا
 اور مقصود تہذیب فعل ہونا پس افتادہ کتنا معلوم از منشا جیسا کہ آیہ فاصرع بالاقصرو
 اعرض عن اللہ کلین میں ہوا چونکہ مقصود حق تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ سب احکام اور وہ سب
 چیزیں بیان کی جائیں جو رو کر تہذیب عتقاد باطلہ کف ارکو خواہ کسی زراعت میں نازل ہو
 ہوں اسلئے صیغہ مضارع کا اختیار فرمایا تاکہ معلوم از منہ مستفاد ہو بواسطہ تہذیب و
 وحدوث پس معلوم ہوا کہ تبلیغ حکم خاص کی منظور ہے نہ تبلیغ جمیع احکام خصوصاً
 جبکہ ایذیکر میں صیغہ ماضی و مضارع کا مستعمل ہوا پس یہ بھی قرینہ قویہ ہے
 ارادہ حکم خاص پر ہوا المطلوب وجہ چہارم یہ ہے کہ قول حق تعالیٰ فما بلغت
 رسالتہ شاهد صادق اس امر پر ہے کہ جناب رسالت اب قبل نازل ہونے اس
 بیت کے تبلیغ رسالت فرمایا کرتے تھے اور خداوند حکیم نے برقعہ پر عدم تبلیغ حکم منزل ان
 رسالتوں کو بمنزلہ عدم کی قرار دیا ہے اور نازل کرنا وجود شئی کا بمنزلہ عدم کے ایک فن ہے
 فنون فصاحت سے اور یہاں معنی جو لفظ آیہ سے مفہوم ہوتے ہیں بسبب شدت وضوح
 محتاج بیان نہیں حتیٰ کہ اذان خلق کے سوا ہی اس معنی کی اور طرف نہیں جاتی اور نہ کوئی
 معنی اسکے سوا سمجھتے ہیں پس ضرور ہوا کہ مراد ما انزل سے امر خاص ہو کہ جس کی انتشار
 انتشار رسالت سابق کا لازم آتا ہوا اور یہی مطلوب ہے اور تبقریر آخر تبقریر آخر تبقریر
 فاضل بیضاوی و دیگر مفسرین معلوم ہوتا ہے کہ بعضی قرار نے لفظ رسالت کو اس آیت
 میں بصیغہ جمع پڑا ہے پس جمع ہونا لفظ رسالت کا اور مفرد ہونا لفظ ماضی کا ہے اور
 اس امر پر ہے کہ مراد ما انزل سے امر خاص ہے نہ عام فافہم وجہ پنجم قول حق تعالیٰ
 وان لم افعل فما بلغت رسالتہ مانع ارادہ جمیع احکام سے ہے اور اس کی تائید
 تامل کرنے سے لازم آتا ہے کہ مقصود تبلیغ حکم خاص کی ہو بواسطہ اول خداوند عالم نے ارادہ
 کی تاکید فرمائی اب قرآن ہے کہ اگر تم نے اس کو نہ سنا جو مکہ نفل دینے سے لفظ مراد ہونا چاہیے

ہکا اثبات مقصود ہو پس بر تقدیر ارادہ جمیع احکام معنی کلام یہ ہونگے کہ اگر کتبہ جمیع احکام کو نہ
 پہنچایا جس پر شرط ہوئی اور جزا یہ ہوئی کہ اسے رسالت کو ادا نہ کیا اور نہ پہنچایا جو حکم
 جمیع احکام کا نہ پہنچانا اور رسالت کی تبلیغ نکرنا ان دونوں کے معنی واحد میں ہیں جزا و شرط
 کی اجتماع سے معنی کلام یہ ہونگے کہ اگر تھے رسالت کو نہ پہنچایا تو تھے رسالت کو نہ پہنچایا یا
 نہیں اتھا دشر واد جزا کا لازم آیا حالانکہ ان دونوں میں سفارت واجب ہے اسلئے کہ نبی پر شرط
 میں الجہد و شرط سبب ہے اور جزا سبب اور اتحاد درمیان سبب اور سبب کے بحال ہے
 ہا کہ تبدیل الشی بنفسہ لازم نہ ہو اور یہ استحالہ و سیوقف میں لازم آتا ہے کہ جب شرط و جزا
 دونوں متحد ہوں اور دونوں سے منافی واحد مراد ہوں اور یہ استحالہ نبی پر مذہب اہل سنت
 کے ہے جو ما انزل سے جمیع احکام مراد لیتے ہیں اور جب کہ مراد ما انزل سے مراد
 امر خاص ہو تو اس وقت مفہوم اس قضیہ شرط یہ کیا یہ ہوگا کہ اگر تھے اس رسالت
 عامہ کو نہ پہنچایا تو تھے رسالت عامہ کو نہ پہنچایا پس اس صورت میں تعارض
 درمیان شرط و جزا کے بحال رہے گا اور مقصود پہنچانا امر خاص کا ہوگا اور یہ
 نفی ہوگی مطلوب اسامیہ پر اور کوئی استحالہ لازم آئے گا اور وہ اس شخص پر ہو کہ
 جسے دشر واد جزا جو اس مقام میں لازم آتا ہے حضرات اہلسنت نے اسکی رفع
 میں یہ وجہ بہرہ بیان کیا اور تاویلات دور از کار ذکر سے ہیں اور وہ سبب
 ما دلیں از قبیل مقدمہ وائے بلکہ حیلہ و بہانہ ہیں کہ اصل اشکال
 اور سنبا اور عھدال لدعئے مہدم نہیں ہوتی اور یہ تاویلات اس بنا پر
 اختیار کیجاتے ہیں کہ حضرات اہلسنت اس آیت کریمہ کو تا کید قرأت
 دیتے ہیں واسطے تبلیغ جمیع احکام کے اور مجمل آیت کا کوئی حکم
 خاص نہیں جانتے ہیں جیسا کہ مذہب علماء امامیہ کا یہی ضرور ہوا کہ وہ دلیں
 بیان کی جائیں اور انکو وجہ سقم پر بھی لگایا اور نہ واقع ہوا کہ حقیقت از صحت مطلوب کی بخوبی واضح

پس جانا چاہیے کہ حضرات سنیہ نے تاویل آید میں وجوہ مختلفہ ذکر فرمائے ہیں جمہور
 مستشرقین اہلسنت نے کہا ہے کہ سنی واہی لو قتل حضرات سنیہ کے یہ
 ہیں کہ اگر نہ پھونچا یا سنے ایک کراؤ نہیں سے تو تم ہو گے مانند اس شخص کے جسے تبلیغ
 کی ہو کوئی چیز یہ جواب امام اہلسنت نے فرمایا کہ سنی نے تفسیر کبیر میں جمہور مستشرقین
 قتل کیا ہے اور مجاہد کے اس جواب کی تصدیق کی ہے اور کہا ہے کہ یہ جواب میرے
 نزدیک ضعیف ہے اسلئے کہ جو شخص بعض بھلائے اور بعض کو ترک کرے پس اگر یہ کہا جائے
 کہ اس نے سب کو ترک کیا ہے تو یہ کذب و دروغ ہو جائیگا اور اگر یہ کہا جائے کہ بعض کے
 ترک کرے پس وہ جرم ہوگا جو کل کے ترک کرنا نہیں ہوگا پس یہی حال و تمنع ہوگا راہم
 الحروف لہذا ہی کہ امام اہلسنت نے جواب جمہور کو بحال احوال دیا ہے اور جمہور پر
 فرمایا بنی لحاظ یہی ہو چکے وقت حقیقہ پر اندازہ ہم پر سہل اختیار ایک تفسیر پر وارد کرتے ہیں کہ
 جو جواب اور رد جواب دونوں سے متعلق ہے اور وہ یہی مراد مغیرین کی واحد ہی کہ اس پر اگر
 واحد نہیں ہے نہ یہی مخصوص نہیں ہے اور کو اس میں جالی بحث نہیں لیکن مقصود تو تاکید تبلیغ
 جمیع ما انزل ہی پس مناسب تھا کہ ترک جمیع کا ذکر کیا جائے نہ ترک واحد میں کا اور اگر
 واحد غیر میں ہی تو لائق ذکر اسکا مقام ترک تبلیغ کل میں ہو سکتا ہے بلکہ میں معنی کہ
 کہ منع مجموع کا منع جزا غیر میں ہوتا ہے لیکن اس صورت میں یہی شک
 اتحاد شرط و جزا باقی رہے گا اسلئے کہ شرط و جزا دونوں میں منع مجموع
 معتبر ہے اور جواب امام کا جو حال پر اندک تاثر سے معلوم ہو جاتا ہے اس لئے کہ باب بیان
 واضح ہے اور مجاہد کذب و اور نہ اس میں کوئی استخار لازم آتا ہے بلکہ جو حضرت امام علی علیہ
 من قتل نساء کا قتل الناس جمیع میں فرمایا گئے یہی توجہ جواب جمہور میں ظاہر
 ہوئی ظاہر حضرت امام کو اپنی جواب کی طرف ایسی توجہ تھی کہ اس کلام کی خامی پر

کلام قرآنی اور جو جواب کہہ اس کے کلام میں نہ لکھا ہے وہ فقیر مذکور ہوگا اور
 صاحب کتاب نے ایک تقریر جواب کی اسطور پر بھی کی ہے کہ ترک تبلیغ دکان دہی
 سبب قتال ہے پس مراد ترک تبلیغ سے جزا میں قتال ہے لیکن تمام جزا میں ترک تبلیغ کو سبب
 ترک نہیں ہے ذکر کیا ہے تمام سبب میں پس اس صورت میں لو تعقل سے مراد ترک تبلیغ ہے اور
 ترک تبلیغ سے مراد جزا میں قتال ہے پس شرط درجہ تفسیر میں اور معنی ہے کہ اگر نہ تبلیغ
 صحیح احکام نہ کی تو تم مغرب ہو گے اچھے مسئلہ وضع ہو کہ یہ جواب بھی غالی التعمین میں اس لئے
 کہ بنا اس جواب کی امداد معنی مجازی پر ہے اور معنی مجازی میں قرینہ ضروری ہے اور کوئی قرینہ کلام
 میں نہیں پایا تاکہ صارت ہوئے حقیقی سے اور جب قرینہ صارت ہو جو دہی میں تو اصل محل
 کا ہے معنی حقیقی پر اور اس صورت میں اتنا دشوار و جزا کا لازم ایسا کتاب مذہب اہل سنت
 اور استناد حدیث سے اس بار میں جیسا کہ صاحب کتاب نے کیا ہے ضعیف ہے اس لئے
 کہ اولاً حدیث صریح نہیں اس مطلب میں دوسرے صحت اور سلی اگر ہے تو پیش الہست
 بہت رداۃ الہست ہے نہ بقابلہ شیعہ بلکہ مقابلہ شیعہ میں تو وہ تفسیر میں زیبا میں جو
 نہیں الفاظ آیت سے مستفاد ہوتے ہیں پس باوجودیکہ ہر لفظ ان الفاظ سے منطبق معنی
 حقیقی پر ہے نہ کلیات و انضمام شائع مجاز سے پس کیا ضرور ہے کہ تکلف کیا جائے
 اور مجاز بعد کہ جس کی طرف اذہان عامہ و خاصہ متبادر نہ ہوتے ہوں اختیار
 کیا جائے اور محسنہ راوی نے کہا ہے کہ یہ اتنا دشوار و جزا کا ایسا
 کہ جیسا اتنا دست ما خبر قول ابو الحسن میں ہے انا ابو الحسن و شیعہ شری
 پس بطرح کلام ابو الحسن میں یہ مراد کہ سیدہ اشعر اس مرتبہ کمال پر ہوتا ہے کہ
 کلام کرنے انتہا و صفت کا نہ ہے کہ یہ شرط ہے لیکن محل سبب نہ
 ہے اور بطرح اس صفت میں ترک تبلیغ کی کوئی صفت عقیدہ میں اس
 سبب کے نہیں ہو سکتی ہے کہ وہ ترک تبلیغ ہے پس یہ

یہ مذہب کی بے ہمتی و عین اہل حق و باطل کے یہ جواب پر محض سخن سازی کا اثر ہے
 جو کہ حق و باطل کا جو جو غلط فہمی صاحب کشف پر وارد ہوا ہے وہ اس تقریر پر
 بھی وارد ہوتا ہے بلکہ معنی اختراعی نام الہیست ثابت و استدلال میں کہ اذمان عوام کا
 فہم و فہم کا اس کے سمجھنے میں عاجز ہونا چاہا کہ ابتدا اس کے طرف جہن اور حمل
 کا نام کا مطلق کا ایسی معنی مطلق کا پر باد جو دیکھ معنی حقیقی ہے تکلف بتجانی میں صحیح نہیں ہے
 بلکہ سوئے حمل کے معنی حقیقی پر کوئے چارہ نہیں فافہم حاصل صاحبان فہم
 مستقیم کا وہ ہیں سلیم کا مذہب قیام علم ادب کا و متعلمان لسان عرب کا جب تک
 آیا کہ یہ جو غلط فہم کا خط کریں تو اذمان مال کے ظاہر بتاوی کہ وہ حکم حکم کا اور مذہب
 جسکی تبلیغ پر ایسی تاکیدیں کی گئی ہیں جو کسی آیت میں مذکور نہیں اس مرتبہ اور کثرت
 پر کہ اسکی تبلیغ کر ترک کرنے سے اتھار عہدہ رسالت کا و منصب نبوت کا لازم آتا ہے
 پس وہ حکم ایک اعظم جلیل کا اور اصل اصل کی ہے اور حضرات
 الہیست چونکہ محبت خلقت اور اٹھائے میں انہیں میں تعجیبات و دور از کار زبان پر
 لائی ہیں اور کلمات سیاہی زبان قلم کو آتش نافرمانی میں اور عاتل
 ہفت غف خوب سمجھتا ہے کہ یہ جملہ تقریریں از قبیل تاویل کا و تویل کا اور
 تمام اعدار از جنس غدر جلیل میں لیکن ایک تقریر جو اگر سفیر الہیست کے ذکر
 کی سبب بھیب ظاہر نہیں معنی ہوتی ہے بلکہ منتہا کے تاویلات ہے بیان
 اسکا اس مقام میں واسطہ دفع شبہ کے ضرور ہے تاکہ ناظر منصف حقیقت
 حال سے آگاہ ہو اور منصف اسکا بوجہ ظاہر ہر شخص پر واضح ہو جائے پس
 واضح ہو کہ وہ تقریر یہ ہے کہ رسالت و نبوت ایک منصب ہے کہ اسکی تبلیغ
 جس مقام کی لازم ہے خواہ قلیل ہو یا کثیرا عظیم و خفیر ہو یا حقیر و سب
 پس جبکہ صاحب منصب نبوت رسالت ان احکام میں کسی حکم کی

تبلیغ کو ترک کر کا محال انتفاء رسالت لازم آئیگا پس جبکہ انتفاء رسالت ایک
لازم مام ہے کہ ایسی چیز اور حکم خطیر یا دنیوی لازم آتا ہے تو یہ آیت دلائل غلط
اور رفعت شان پر اوس حکم حکم کی فکر کی اور نظیر اوس کی امر صلوٰۃ ہی
کہ پیشتر ہے ارکان اور غیر ارکان پر پس جو شخص عباد کسی امر کو واجبات نماز
سی ترک کرے یا خواہ وہ واجبات رکن ہو یا غیر رکن ان دو تصور تو نہیں اوس کے
انتفاء سے انتفاء صلوٰۃ لازم آئیگا اور یہ انتفاء صلوٰۃ دلائل اس پر نہ لگا کہ وہ امر واجب
رکن نماز تھا ایسی طرح ترک تبلیغ بعض احکام سے انتفاء رسالت لازم آئے گا اگرچہ
وہ امر قلیل طبع ہو یہ وہ تقریری جو صہور منہ بن نے مثل بیضاوی وغیرہ کی ذکر
کی ہے اور اس توجیب کا ارباب عقول سلیمہ اور اذنان مستقیمہ
پر کا محفی نہیں ہے اور بیان اوس کا چنبد و جہون سے اس مقام میں کیا
جائے اور تفصیل کلام محل رسالہ مذکورہ پر ہے جس سے انتخاب کیا گیا ہے
وچہرہ اول اس تقریر سے لازم آتا ہے کہ رسالت ایک مجموع مرکب ہے اجزاء کثیرہ
سزاور ظاہر ہے کہ مجموع کی شان یہ ہے کہ وجود اوس کا موقوف وجود جمیع اجزاء پر ہو تا ہی
اور انتفاء اوس کا انتفاء جز واحد سے لازم آتا ہے خواہ وہ جز رکن ہی یا غیر رکن پس اس بنا
لازم آتا ہے کہ وصف رسالت ماسد بعثت یا میں صادق نہ آئی مگر سبیل مجاز اور
صادق حقیقی اس وصف کا یا آخر عمر میں جو وقت وفات پیغمبر کے یا اس وقت کہ
جس وقت حلب حکام کی تبلیغ کر چکی اور اوس کے بعد کیئے حکم تا آخر عمر میں پیغمبر
بازل نہواور یہ لازم باطل ہے باتفاق اہل اسلام بلکہ باتفاق عقلاء اہل اسلام اسوا
کہ جب نبی نے حکم منزل کی تبلیغ فرمائی پس عقلاء اہل لسان ایسی وقت میں
اطلاق لفظ رسول کا اوس پر سبیل حقیقت کریں کہ نہ از روئے مجاز بلکہ خود آید کہ یہ
کذب و سبطل اس احتمال باطل کا ہی اس واسطی عنوان آئے ہے صراحت مستفاد ہے کہ حضرت

تبلیغ میں اس خطبہ کے بعد حضرت زکریاؑ فرمایا جیسا کہ سابق میں بحسب سال
 تو بیخ بیان ہوا اور یہ تو حق سنانی منصب مسالت تھا جیسے کہ خداوند عالم نے صمد
 میں حضرت مسالت کو خطاب یا اے اللہ تعالیٰ بلغ ما انتقل الیہ یا اے خداوند عالم اے اللہ تعالیٰ
 عبادت مرکب کی اجزا اور طرح پر ہوتی ہیں ایک قسم وہی کہ فساد خریسہ فساد بیخ اجزا کا لازم
 ایک قسم نہانکہ اگر کوئی جز نہانکا فاسد ہو جائے تو فساد ایک جز کا مقتضی فساد کل یا وہ فساد
 جمیع اجزا کو ہوتا ہے اور ایسی اجزا کو اجزا اہل تہالیہ کہتے ہیں دوسری قسم اجزا کی وہ ہے
 کہ فساد کسی جز کا خاص ہوتی ہے ہوا اور بقیہ اجزا موصوف بصحت باقی زمین جیسے موسم
 شہر رمضان کہ یہ ایک عبادت ہے اور مرکب پر تو کل بد و نیک اور نیک و بد میں
 اگر کوئی بد و نیک فاسد ہو جائے تو فساد مخصوص ہوتی ہے دوسری قسم اجزا کا خاص
 کہ فساد کے فساد بقیہ رتد و کا لازم نہیں آتا بلکہ باقی بد و نیک موصوف بصحت زمین کے
 پس بالنت کہ لازم ہے کہ دلیل قائم کریں اس مطلوب پر کہ تبلیغ مطلقاً مکام بہر حق
 خیر الانام پر واجب ہے اور مرکب کلی اجزاء کی صورت میں تقیل قسم اولیٰ اور اجزا کی
 قسم ثانی میں داخل نہیں ہیں فانیسم و جہد دوم یہ جو یہ مطابقت اپنے پر
 جو نہیں کہتی ہے اس واسطے کہ مخاطب اس مقام میں حضرت خیر الانام میں داخل ہیں
 پیغمبر کی خصوصاً حضرت خاتم المرسلین کی ارفع داعی اس امر کو ہے کہ کسی
 امر قبیل نہیں کہ کہان فی زمین خصوصاً ایک بالعلق اہل اسلام حضرت کے عادات سے
 یہ ثابت ہے کہ وہ خطاب بروحیہ کمال شہک علی کا آدمی اور اہل ہی میں اور تبلیغ احکام
 پر بلکہ شان حکیم علام کی ہی مقتضی اس امر کی نہیں ہے کہ امر پیغمبر کے کہان پر ہیں
 انکی بات مستبدہ جو کس امت میں مذکور ہیں میں میں قرآنی جائیں اور خطاب
 اور خطاب اور لطف و عنایت جملہ انواع تکلیف اور اس میں وار و کے
 اجابتیں ایسی احوال کو کوئی عاقل تجویز نہیں کر سکتا ہے چنانچہ حکیم علام

بہ نسبت سید عالم کا خاتم النبیا کرام علیہ السلام و جہہ سوم انہوں میں متحقق
 ہست باوجود عوام کے تحقیق و تدقیق و تحقیق و تدقیق (ایسے مطلب میں کسی حکم سے عاجز و
 قائل یا ناسی و زائل کہہ سکتے ہیں یاوریہ نہیں کہتے کہ مقصود باری تعالیٰ کا اس مقام میں
 تبلیغ حکم ہے اور حق تبلیغ سے تبلیغ رسالت کا اشتقاق فرمایا ہے نہ رسالت کا پیش
 مطلب کہ حضرات ہانت بیان کر رہے ہیں اور اس سے معنی یہ کہ کوئی بلا نہیں بہت اس سے
 اس کے مفاد و مقصد ہانت یہ ہے کہ ترک تبلیغ حکم سے اشتقاق رسالت لازم آئے گا لیکن جو
 شخص کہتا ہے کہ حکم کیسے اگرچہ وہ حکم حقیر ہو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تحقیق کہتا ہے
 اشتقاق رسالت لازم آئے گا اور یہ معنی نہ کہ اصل بحث و کلام میں اور نہ مقصود حکم عظام
 اس واسطے کہ الفاظ آیہ کریمہ سے کمال صراحت یہ استفادہ ہوتا ہے کہ ایسے حکم کی تبلیغ کرنا
 تبلیغ احکام کی مستثنیٰ ہو جائیگی اور یہ آیت میں مذکور نہیں کہ ترک تبلیغ حکم سے اشتقاق
 رسالت لازم آئے گا پس ضرور ہے وہ حکم جو مورد اور شخص خود موجب اور باعث
 تزلزل آیہ کریمہ کا ہے وہ ایسا ہو کہ اس کے تبلیغ کے ترک کرنے سے تبلیغ باقی احکام کے
 مستثنیٰ اور مضحل اور کا اعدام ہو جائے اور یہ شان نہیں ہے مگر اس عظیم کی اس واسطے
 کہ امت قائل کی تبلیغ کے ترک کرنا نہیں اگر لازم آئے گا تو اشتقاق رسالت
 نہ اشتقاق تبلیغ جمیع احکام مثلاً اگر کوئی شخص اکثر امور میں امانت کرے اور ایک
 امر حقیر میں امانت کا لفظ نہ کرے تو اس سے اشتقاق و صف امانت کا اس شخص سے
 لازم آتا ہے نہ یہ کہ اس شخص نے نان ماضی میں بھی امانت کسی امر کی نہیں کی
 پس اس طرح سے اگر تبلیغ احکام میں کسی حکم کی تبلیغ ترک کی جائے تو یہ ترک
 تبلیغ سنائی عہد رسالت ہوگا لیکن اس سے یہ نہیں لازم آئے گا کہ اشتقاق
 نان ماضی میں بھی کسی رسالت کی تبلیغ نہیں کی مگر یہ لازم اور وقت میں
 متحقق ہوگا کہ جب وہ حکم حکم عہد احکام اور اس کے اسم الہام کا اور اس

اور عظیم کو اوں احکام سے ایک مناسبت نامہ ہو کہ اس کی وجہ سے جملہ احکام
 میں قوت اور قوت را اور استمرار اور دوام لازم آیا ہو اور اس کی ترک تبلیغ
 میں انتہاء اور اضلال بقیہ احکام، بلکہ برہمی شریعت اسلام، الی الوہم القیام
 لازم ہو پس وہ حکم ہو گا اگر اصل اصیل، اور عظیم و جلیل، کا لاغنی علیہ اول التخصیص
 اب لازم آیا کہ وہ حکم حکم، اور امر سرمد، عمدہ ارکان، اور اصل اصیل اسلام
 و ایمان کا تھا وہو المطاوع یہ تقریر تحفہ اذکیار اعصار و نادرہ روزگار ہے
 جو میں نے اس رسالہ سے بحسب فرصت نقل کی ہے ومن شاء التفصیل
 فلیرجع الی الاصل الاصل اب ضروری کہ معنی یہ کہ یہ حکم اذان بستقیم
 و عقول سلیمہ پسند کریں بیان کے جائیں پس واضح ہو کہ تبلیغ یہاں
 ایک امر واقعی ہے اور امتقاد واقع کا محال ہے پس کوئی چارہ نہیں بخیر تجوز اور مجاز
 سے اور جب مجاز اختیار کیا جائے تو ضروری ہے کہ جو معنی اقرب مجازات الی الحقیقت ہو
 اور اس کا ارادہ کیا جائے اور مادہ معنی مجازی خالی دو صورت سے نہیں صورت اول
 یہ ہے کہ مراد عدم تبلیغ سے عدم ظہور اثر اور بے ثفع ہونا اس تبلیغ کا بنوی بیان معنی کہ اگر
 اس حکم خاص کی تبلیغ کی جائے تو اور رسالتوں کی تبلیغ کا اثر بھی ظاہر ہو گا اور ثمرہ بھی
 اوپر مرتب ہو گا ورنہ سب اثر، باثر، ہو جائیں گی اور یہ معنی مجازی محاورت عرب
 و مجسم میں بکثرت مشہور ہیں حتیٰ کہ اردو میں بھی مستعمل ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ اگر
 تیرے غلام کام نہ کیا تو ہر کچھ نکلیا اس سے یہی مراد ہے کہ اگر غلام کام نہ کیا تو ہر چیز کام کے
 زمین و آسمان پر سود ہونے پس اس طرح اس آیت میں باری تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ اگر
 تیرے اس حکم خاص کو نہ پہنچایا تو ہر کسی حکم کو نہ پہنچایا جائے جو تبلیغ رسالتوں کی
 قبل اس حکم کے واقع ہوا ہے وہ سب بے اثر ہو جائیگی پس یہ تقریر معلوم ہوا کہ وہ حکم
 ایک امر عظیم ہے کہ فرود اور رونق اور ظہور اثر تبلیغات سابقہ کا اوپر سرفراز و برتری کا یہ ہے کہ مراد

انتقاء رسالت سے یہ ہو کہ وہ تبلیغ کا عدم تصور کیا دی یعنی اگر تھے اس حکم خاص کو نہ پہنچایا تو گو یا کوئی حکم نہ پہنچایا اور نظیر اس کا قول حق تعالیٰ ہے جو در بارہ قصاص قرآن مجید میں مذکور ہے تو راہ سے من قتل نفسا کافرا قتل الناس جميعا ومن احياها نکاحا احياها للناس جميعا یعنی جس شخص نے قتل کیا ایک نفس کو گو یا کہ اس نے قتل کیا تمام آدمیوں کو اور جس نے کہ زندہ کیا ایک نفس کو گو یا کہ اس نے زندہ کیا تمام آدمیوں کو۔ فرق ان دونوں آیتوں میں یہ ہے کہ آیہ قصاص میں حرف تشبیہ مذکور ہے اور اس آیت میں جو محل بحث ہے حرف تشبیہ محذوف ہے اور حرف تشبیہ محاورات عرب عربیہ اور کلام فقہاء و ادباء میں بکثرت وارد ہوا ہے بلکہ علم بیان میں مبین ہو چکا ہے کہ حذف کرنا حرف تشبیہ کا جائز ہے بلکہ عمدہ تر تشبیہ بھی ہے کہ جیسے جہاں ارکان تشبیہ مذکور ہوں اور وہ امر ہر چند ناظر کتب فصاحت پر تھی نہیں ہے لیکن بالا محال بیان کیا جاتا ہے کہ ارکان تشبیہ چار میں مشبہ و مشبہ بہ اور حرف تشبیہ اور وجہ تشبیہ پس کبھی کلام میں یہ چاروں چیزیں جیسا آیہ قصاص میں ہے اور کلام عرب فتح میں بکثرت مذکور ہیں اور جمع ہونا ارکان اربعہ کا موجب حسن اور عمدگی اور پسندیدگی کلام ہے اور کبھی کلام میں ان چاروں کتوں سے تین رکن یا دو یا ایک کا حذف واقع ہوتا ہے مثلاً جیکہ کوئی معشوق باہر آوے تو کہتے ہیں طلع القمر اس مقام میں تشبیہ مذکور ہے اور مشبہ اور حرف تشبیہ اور وجہ تشبیہ تینوں محذوف ہیں اور کہتے ہیں کہ زید قمر اس میں مشبہ و مشبہ بہ و دونوں مذکور ہیں اور حرف تشبیہ اور وجہ تشبیہ دونوں محذوف ہیں اور کہتے ہیں کہ زید جاتم لی سخاؤ ہمیں مشبہ اور مشبہ بہ اور وجہ تشبیہ تینوں مذکور ہیں اور حرف تشبیہ محذوف ہے اور کہتے ہیں زید کا قمر ہمیں مشبہ اور مشبہ بہ اور حرف تشبیہ تینوں مذکور ہیں اور وجہ تشبیہ محذوف ہے الیٰ حاصل ان چاروں رکنوں میں سے بعض رکنوں کا محذوف ہونا نزدیک علی و معانی زبان جائز اور صحیح اور کثیر الاستعمال ہے بلکہ کتب فصاحت و بلاغت

بین تصریح مذکور ہے اور فاضل سکاکی نے تفصیل کی ہے اس امر پر کہ اعلیٰ مرتبہ
 تشبیہ یہ ہے کہ جمیع ارکان تشبیہ اور کلام میں مذکور نہ ہوں بلکہ بعض محذوف ہوں پس
 اس صورت میں آیہ قصاص اور آیہ غدیر دونوں کی دونوں اسلوب پسندیدہ واقع ہونگے اور
 آیہ غدیر کا اسلوب اول سے عمدہ تر ہوگا اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ ایک کلام
 فصاحت اور حسن النہام میں دوسری سے مرتبہ اعلیٰ پر واقع ہو ایسا تو آیات قرآنہ
 میں بکثرت مذکور ہے چنانچہ مشہور ہے کہ جب آیہ یا اذ ضل ابلغی ماءک دیا اسما
 اقلنی وغیرہ لماء و قضی الامر واستوت علی الجودی وقیل بعد المقوم
 اللطالمین نازل ہوئی تو کفار مکہ تعلقات کو جو فکیرہ سے پر وہ شب میں اگر
 چرائے گئے اور کسی آیت کی نازل ہونے میں ایسا نہیں کیا اور اس طرح مشہور ہے
 کہ بعض عرب خالص بعض آیات شامیہ میں گر پڑتے تھے اور انکی فصاحت سے
 محو ہو جاتی تھی اور سب آیتوں میں ایسا نہیں کرتے تھے مختصر یہ ہے کہ انفع ہونا ایک
 آیت کا بہ نسبت دوسری آیت کے موجب عجب نہیں پس بنا براین تقریر آیہ غدیر آیہ
 قصاص سے فصیح تر ہوگی۔ اب بیان کرنا ارکان تشبیہ کا جو اس آیت میں مذکور
 یا محذوف ہیں ضرور ہوا تاکہ معنی آیہ بخوبی واضح و واضح ہو جائیں پس مخفی نہ ہے
 کہ اس مقام میں تبلیغ حکم خاص مشبہ ہے اور تبلیغ احکام سابقہ مشبہ بہ ہے اور یہ دونوں
 مذکور ہیں اور حرف تشبیہ محذوف ہے اور وہ اس مقام میں کاف تشبیہ ہے یا کان ہے
 کہ وہ بھی تشبیہ کی لیے آتا ہے اور وہ وجہ تشبیہ اس مقام میں یہ ہے کہ جس طرح ترک
 تبلیغ رسالت کلیہ سے دین مندرس ہو جاتا ہو اور شریعت منحل اسی طرح ترک تبلیغ رسالت
 جزئیہ سے اضمحلال اور اندر اس دین کا لازم آتا ہے پس معنی اس کلام حق نظام کے یہ
 ہوئے کہ اگر تم نے اس حکم خاص کی تبلیغ نہ کی تو گویا کہ تم نے کسی حکم کو احکام سابقہ یا لاحقہ
 نہ پہنچایا اب اس تقریر سے معنی انفاظ آیہ کریمہ بالکل ظاہر و باہر ہو گئے اور جتنی اشکال

تو ہم ہوتے تھے وہ سب منفع ہو گئے اور واضح ہوا کہ جو توحیدین اہلسنت نے معنی
 ایمین ذکر کئے ہیں وہ سب خالی از فساد نہیں ہیں اب یمن دلالت اس آیت کی
 امامت جناب امیر المومنین علیہ السلام پر جو صحن میں اس فائدہ کی مستفاد ہوتی ہے
 بیان کرنا ہون پس جاننا چاہیے کہ الفاظ آیہ کریمہ سے یہی ظاہر ہوا کہ وہ حکم حکم الیہ ہے
 کہ اوپر شریعت و دین منہی ہے اور اوس کے نمونے سے دین منہی ہے اور شریعت مندرج
 ہو جائیگی اور جس امر پر کوئی شے منہی ہو اوسکو اصل کہتے ہیں پس معلوم ہوا کہ وہ امر عظیم
 ایک اصل ہے اصول دین سے اور اصول دین اسلام یا توحید باری تعالیٰ اور صفات
 اور بیان صفات باری تعالیٰ ہے با اعتقاد یہ نبوت حضرت خاتم المرسلین و دیگر انبیاء
 اور یا مباحث معاد اور یا امر مکتوم امامت اور سر مکتوم خلافت ان چار احتمالوں میں سے
 میں احتمال سابق کی اس آیت میں مراد ہونہیں سکتی پس متعین ہو گیا کہ مراد اس
 ایک سے تبلیغ امر امامت ہے و جب عدم ارادہ احتمالات ثالث کی
 یہ ہے کہ ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں کہ حضرت قبل نازل ہونے اس آیت کو احکام
 کی تبلیغ فرماتے تھے بلکہ الفاظ آیہ سے یہی نمایان ہے اس لئے کہ خطاب حضرت رسالت کا
 بقدر رسول شاہد عادل اس امر پر ہے کہ حضرت مبلغ احکام تھے اور رسول کو لازم ہے
 کہ مبلغ ہو ورنہ رسول نہوگا اور جملہ وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ بھی دلالت کرتا
 ہے کہ حضرت قبل نازل ہونے اس آیت کے تبلیغ فرماتے تھے اور اسی سبب سے
 خداوند عالم نے ترک تبلیغ حکم خاص کو تشبیہی سے ترک تبلیغ رسالت عامہ سے
 پس رسالت عامہ اگر موجود سابق سے نہ تو یہ تشبیہ صحیح نہوگی اور محققین اہلسنت
 بھی تسلیم کرتے ہیں کہ قبل نزول آیہ وصف تبلیغ سے حضرت موصوف تھے اور سبب
 کوئی محل خلاف نہیں معلوم ہوتا ہے بلکہ اگر رجوع کیجائے طرف کتب معتدہ فریقین کے
 تو معلوم ہوتا ہے کہ سورہ مادہ جس میں یہ آیت داخل ہے آخر منزل میں القرآن ہے

اور زمان قوت اور غلبہ اور شوکت اسلام میں نازل ہوا ہے اور نزول اسکا کہ میں
 نہیں ہوا ہے پس یہ سچ کہتے ہیں کہ توحید اعظم اصول دین اور تبلیغ اسکی مقدم تبلیغ
 جمیع احکام پر ہے اور عقل سلیم حاکم ہے کہ رسولی پر لازم ہے کہ اولاً وجود صانع اور توحید
 باری تعالیٰ سے خبر دی ہے اور اسکی صفات سے خلق کو آگاہ کرے اور اپنی مبعوث
 ہونے سے مطلع کرے ہر اصول دین کی تعلیم فرمائی اور اسکے بعد مرتبہ تبلیغ احکام شریعت
 اور تعلیم اوامر و نواہی کا ہے پس جبکہ تبلیغ احکام اس آیت اور باقی دلیلوں سے ثابت ہوئی
 تو تبلیغ توحید اور نبوت اور معاد کی بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگی اور جب تبلیغ ان امور کی ثابت
 ہوئی تو ہر تاکید تبلیغ امور مذکورہ کی از قبیل تحصیل حاصل ہو جائے گی اور کیونکہ عقل عاقل کی
 قبول کر سکتی ہے کہ حضرت خیر الانام از جبرہ اسلام تا زمان نزول آید مذکورہ ان امور کی
 تبلیغ فرمائیں اور ایک مدت دراز تک لوگوں کو خیر توحید اور عدل باری تعالیٰ یا نبوت حضرت
 یا امور مشترک الشرا و معاد جسمانی کی تدین اور جب یہ تاکید شد بد نازل ہو تب تبلیغ فرمائیں
 پس معلوم ہوا کہ وہ امر عظیم امر رکن رکین جو ایک اصل دین کی ہر امامت ہے کہ بعد اسلام
 میں تکلیف اور کھلم کھلائی کو نہ تھی اور جب دین کو قوت ہوئی اور فرائض و سنن کی
 تبلیغ ہو چکی اور وقت بمقتضا حکمت بالغہ حکیم علیم نے اس اصل عظیم کو نازل فرمایا اور باجماع
 اہل اسلام امامت خیر المرئیین کی قراین منصوص نہیں ہوئی اور کلام اہلسنت متفق
 ہیں اس امر پر کہ خدا و رسول نے امر امامت میں کوئی تعیین نہیں فرمائی بلکہ اسکو باختیار
 خلق رکھا ہے پس امر امامت سے جو اس آیت میں مذکور ہے نہیں ہے مگر امامت المرئیین
 وہو المطلوب اور حکم پر تقریر اس مطلب کی بوجہ آخر یہ کسی مقدمہ ہر
 مقدمات سابقہ سے متبنی نہ ہو بلکہ اوسے مطلب سے مستبط ہونے
 ہو جو ضمن میں اس فائدہ ثانیہ کی مذکور ہے پس مختصر یہ ہے کہ ابھی ہم ضمن
 میں اس فائدہ ثانیہ کی بیان کر چکی ہیں کہ وہ حکم حکم جسکی تبلیغ پر اس آیت میں تاکید

واقع ہوئی ہیں ایسا امر عظیم ہے کہ جسکی تبلیغ کی نفی سے نفی تبلیغات سابقہ لازم آتی ہے پس وہ ایک اصل ہے اصول دین سے اور اس آیت سے مستنبط یہ بھی ہوتا ہے کہ وہ اصل اصیل اور امر عظیم و جلیل ایک امر جدید تھا کہ اوستو گتہ ایک تبلیغ اوس کی تعلق کی جانب واقع نہیں ہوئی تھی اور اذہان مسلمین بلکہ ملل و مذہب خلافت اوس سے غافل تھی پس وہ امر عظیم نہ مسئلہ توحید بار تعالیٰ سے اور نہ مسئلہ صفات باری اور نہ مسئلہ نبوت اور نہ امر بخت و سعادت و حشر و نشر اس واسطے کہ یہ امور بکرات و مراتب از صبح تا شام باعلان تمام بیان ہوا کرتی تھی اور مومنین اوسکا ایمان لاتے تھے اور کفار اوس سے انکار کرتے تھے اور کس طرح خلق پر غفلت نہیں تھا پس یہ امور تو بیان مراد نہیں ہو سکتی اب نہ باقی رہا اصول دین میں کوئی اور سوا اسے امامت پس ضرور ہے کہ وہی مراد ہوا اور جبکہ امامت مراد ہوئی اور مخصوص شخص قرار لی ہوئی تو متعلق اوس امامت کا لینے وہ شخص جو امامت کرے وہ بھی منصوب ہوا جانب خدا سے اور چونکہ تبلیغ اس حکم کی واجب تھی پس لازم آیا کہ رسول خدا نے اوس حکم کی تبلیغ فرمائی ہو اور امام کو اپنی حیات میں معین کیا ہو کہ لا ینفخ ادرہ باتفاق اہل اسلام غیر امیر المومنین منصوب ہوا از جانب خدا نہیں پس امام ہونگے مگر امیر المومنین اور نہ خزن اجماع مرکب اور قول بالفصل لازم آئیگا اور جو شخص نظر تامل و انصاف سے ملاحظہ کرے تو اوس پر واضح ہوگا کہ وہ امر عظیم جسکو حکیم علیم نے باین تاکید واجب تبلیغ کہا ہے اور اوس کی ترک کو مستلزم ترک تبلیغ رسالت سابقہ بیان کیا ہے بے شک امر محتمل امامت ہے اور اس کی سوا کوئی امر ہو نہیں سکتا اس لیے کہ ظاہر ہے کہ امام جانشین رسول مختار و رئیس امت مثل نبی حاکم شریعت و مصلح نظام امت نبی سے منتظم ہوتا ہے امام سے ہے منتظم ہوتا ہے اور اگر وجود نبی کا خلق سے مرفوع ہو جائے اور امام موجود نہ تو شریعت درہم و برہم ہو جائے پس اس صورت میں

مشبہ اور شبہ اور وجہ شبہ یہ سب امور ظاہر ہوسے اور مطابقت آیہ کے مطلوب
 امام پر پنجویں معلوم ہو گئی۔ اور تفسیر آخر واسلوب دیگر ہم کہتے ہیں کہ مقدم ہونا اس آیت
 کا بحسب نزول جملہ آیات قرآنی اور تمام کلام ربانی پر باطل ہے اور لا باجماع اس واسطے
 کہ فریقین میں کوئی اصل مرکا قائل نہیں کہ آیہ مذکورہ تمام آیات سے پہلے نازل ہوئی ہے
 اور موجود احتمال کافی نہیں کہ الایضی ثانیاً بدلیل قول حق تعالیٰ یا ایہا الرسول اس واسطے
 کہ صدق رسول کا بے رسالت کے اور رسالت کا بے تبلیغ کے ممکن نہیں کہ امر سابقاً و لاحقاً
 بدلیل قول حق تعالیٰ لا یفعل فما یفعل رسالت اس لیے کہ اگر یہ آیت اول آیات
 نازل ہو تو وہی اتحاد شرط و جزا کا لازم آتا ہے جس کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے پس معنی کلام
 یہ ہونے کے اگر تھے یہ حکم نہ پونجا یا تو حکم نہ پونجا یا اور الیا کلام کسی علی قل سے صادر نہیں ہوتا ہے
 یہ جائے حکیم علام اور بقطع نظر از ہمہ خود علمائے اہل سنت اور محققین ادنیٰ تفرک
 کرتے ہیں کہ یہ آیت بعد جنگ حد کے نازل ہوئی ہے کہانی الکشاف البیضاوی وغیرہا
 اور امام اہل سنت نے تفسیر کبیر میں فرمایا ہے کہ یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی ہے اور
 کوئی اہل سنت سے قائل نہیں کہ یہ آیت مبدیٰ آیات قرآن ہے بلکہ مبدیٰ آیات باقرہ ہے
 یا سورہ فاتحہ یا غیرہما علی اختلاف الاقوال اب باقی رہے تین احتمال اول یہ کہ آیہ
 مذکورہ مبدیٰ اسلام اور مکہ معظمہ میں نازل ہوئی ہو اور یہ احتمال باطل ہے اس لیے
 کہ اولاً ماقبل و مابعد آیہ خطاب اہل کتاب ہے اور وہ مدینہ میں تھے پس اگر آیہ مذکورہ
 مکہ میں نازل ہو تو یہ آیہ اجنبی ہو جائے گی اپنی مابعد اور ماقبل سے اور خلافت مرسوم
 اہلسنت ہے اور اسی وجہ سے امام اہلسنت نے اختیار کیا ہے کہ یہ آیت مدینہ میں خطاب
 اہل کتاب نازل ہوئی ہے اور چونکہ یہ کلام بمقابلہ اہل سنت سے پہلے استدلال اولیٰ جزو
 سے جو اونکے مذہب اور اعتقاد میں ثابت ہیں صحیح ہو گا اور تمام اگرچہ حجت الزامی ہو
 اور ثانیاً قول حق تعالیٰ و اشد یحکم من الناس دلیل اس احتمال کا ہے اس لیے

کہ یہ کلام حق نظام مریح ہے اس امر میں کہ حق تعالیٰ نے کمال لطف و رحمت و مہربانی
 فرمایا ہے کہ حضرت رسالت کو جملہ آسیب و گزند اور ایذا رسانی کفار سے محفوظ رکھے گا اور
 ظاہر ہے کہ لفظ عصمت عام ہے اور تخصیص عصمت کی قتل سے شافی ظاہر لفظ ہے اور
 باقی رکھنا لفظ طلق کا اور کے اطلاق پر اور عام کا اور کے عموم پر لازم ہے اور جملہ ان
 اللہ لا یدعی القوم الکافرین ہے دلالت عموم عصمت پر کہ تا ہے اس واسطے معنی آیت بھی
 صاحب کشاف و فاضل بیضاوی وغیرہما من عمائد اہل سنت یہ ہیں کہ خدا قدرت
 نہ دیکھا کفار کو اس مریہ کہ آسیب اور گزند جسم ذات حق پسند رسول از جہد صاحب مرتبہ
 بلند یہ سوچنا سکین اور صاحب نفاذ اور تائید عقاب کمال مستبعد جانتا ہے کہ حق تعالیٰ
 کفار اشرار کو قتل سرور مختار پر تمکین و ائمہ اربعہ اور ایذا رسانی پر اس جناب کی
 قدرت و تسلط کفار کو عنایت کرے لغو و باطل من ذلک بلکہ جب نظر تامل سے دیکھا جا
 تو معلوم ہوتا ہے کہ جملہ ان اللہ لا یدعی القوم الکافرین علت ہے حکم بعصمت کی اور
 یہ علت دلالت کرتی ہے سلب قتل کفار پر جوہ عموم یعنی اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ
 حق تعالیٰ کفار کو نہ تسلط و اقتدار قتل پر اس جناب کے دیکھا اور نہ ایذا رسانی پر اس
 ضرور ہے کہ معلول اس کا یعنی حکم بعصمت بھی عام ہو اور اگر عصمت اذیت رسانی سے
 خود اس وقت میں تحلف محلول علت نامہ سے لازم آتا ہے اس واسطے کہ علت یعنی
 سلب تسلط کفار بآذیت سرور مختار تو تحقق اور محلول اس کا یعنی عصمت مستحق ہوا
 اور تحلف محلول کا علت نامہ سے محال ہے کما تقرنی کتب المعقول و الیقین احادیث جو
 تفسیر آیت کریمہ میں حضرات اہل سنت نے نقل فرمائے ہیں جو بد عموم عصمت میں چنانچہ
 صاحب کشاف نے انس بن مالک سے کہ وہ از جملہ انصار و اہل مدینہ ہیں روایت کی ہے
 کہ رسول خدا کی حریت و نگہداشت کی مجاہد تھی یعنی لوگ حفاظت کرتے تھے یہاں تک کہ
 یہ آیت نازل ہوئی پس حضرت نے سر مبارک اپنا ایک جینہ سے باہر نکالا جو پوست سے نصب

کیا گیا تھا اور شاید فرمایا کہ پھر جاؤ اپنے مقاموں پر ایسا الناس کہ خدا نے میری حفاظت
 کی تھی محصلہ اس دایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حفاظت خداوند غفار و لیل و نازلہ حفاظت
 اعدوان و انصار صحابہ سید اکبر رضی اور فائدہ حفاظت صحابہ رسالت چاہی حفاظت عصمت
 الہی سے حاصل ہوا بلکہ وہ چند اور ظاہر ہے کہ عصمت اور حفاظت جانب صحابہ سے ہیں
 معنی تھی کہ کوئی شخص کسی طرح آسیب گزند اس جناب کو نہ پہنچائے نہ قتل کر سکے
 اور نہ اور کوئی اذیت ذات قدسی صفات کو پہنچا سکے اور یہ مقصود صحابہ کا نہ تھا کہ
 حضرت کو قتل سے محفوظ رکھیں اور باقی اگر کوئی اور ایذا عین جسم اطہر پہنچائیں
 تو اسکو منع نہ کریں اسلیئے کہ یہ امر تو خلاف ایمان تھا بلکہ عین ایذا سے سرور یا نام ہے
 و ما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ پس جبکہ حفاظت صحابہ کی عام ہوئی تو عموم
 عصمت باری تعالیٰ صریحی لازم آیا وہو المطلوب اور بعد اس مقدمہ کے ہم کہتے ہیں
 کہ ظہور اس وعدہ عصمت کا مکمل معجزہ عین ہرگز نہیں ہوا اس لیے کہ متواتر ثابت ہے
 کہ قوم قریش اور کفار مشرک خصوصاً ابولہب نابکار اور اسکی زوجہ نہ ہمارے لیل و نازلہ
 سید ابراہیم کو انواع و اقسام کی اذیتیں دی ہیں حتیٰ کہ انجام کار عین درپے قتل ہوئے
 پس نزول اس آیت کا مکمل معجزہ عین صحیح ہو گا وہو المطلوب احتمال دوم یہ ہے
 کہ آیہ مذکورہ مدینہ مشرفہ میں نازل ہوئی اول درودین جب تک کہ صف اسلام میں
 تھا اور قوت اور شوکت اسلام کی بڑھی نہ تھی اور اعدوان و انصار سرور کائنات
 قلیل تھے یہ احتمال بھی مثل احتمال اول کے باطل ہے اولاً بانیکہ اس صورت میں
 خلف وعدہ الہی لازم آتا ہے اسواسطے کہ باتفاق اہلسنت ثابت ہے کہ جنگ بدر میں
 پہنچے سپاہ کجروح ہوئے اور چہرہ نورانی پر زخم لگا اور دندان شریف شکستہ ہوئے
 اور حضرت غش کھاکے پشت زمین سے زمین پر گرے اور سب سکاہ تھا کہ جب حضرات
 صحابہ باو تارخصہ صاحب حضرت یار غار و ثانی و فاکر دار فرار کر گئے اور حضرت حمزہ شہید ہوئے

اور یہ آئے سو نہیں غالب کل غالب علی ابن ابی طالب کفار بائنا دست جہاد میں مصروف
 ہوئے اور حضرت رسول مختار تمہارے آئے اور سوقت کفایت شرار نے سید ابراہیم کو تھا دیکھ کر
 قتل کیا اور حضرت زخمی ہوئے اور سوقت خداوند عالم نے اس جناب کو نظر کفار سے مخفی
 کر دیا پس معلوم ہوا کہ آج کرید اور سوقت میں نازل نہیں ہوئی اور خلف وعدہ احمدی
 القادقین میں لازم آتا ہے اس لیے کہ لفظ عصمت عام اور مطلق ہے اور اس میں جملہ افراد
 و حصص عصمت کے داخل ہیں جیسا تفصیل ابطال خیال اول میں مذکور ہوا اس وجہ سے
 شخصین اہل سنت نے کمانی الکشاف وغیرہ کہا ہے کہ یہ آیت بعد جنگ احد کے نازل
 ہوئی ہے اور حق یہ ہے کہ اس تقدیر میں شخصین اہل سنت کو لازم ہے کہ زمان نزول آج
 بعد جنگ خیبر قرار دیں اس لیے کہ بتاریخ تحقیق تحقیق اہل سنت یہودیہ نے حضرت کو گوشت
 میں نہ ہر طاکر کھلایا اور اثر اس زہر کا روز بروز جسم شریف میں سرایت اور بے درگزیاتھا
 حتیٰ کہ وفات اس سبب سے واقع ہوئی یہ جملہ امور تحقیق اہل سنت نے کتب معتبرہ میں
 لکھے ہیں اور ثانیاً پانچ عقل سلیم حاکم ہو جائیکہ حال حضرت کا مدینہ منورہ میں قوی تر
 تھا اور کہ معتقد میں ضعیف تر تھا اس لیے کہ کہ میں چونکہ مبدی اسلام تھا احوال و انصاف
 سید ابراہیم قلیل تھے اور کفار شرار خصوصاً قریش غالب تھے پس جبکہ حضرت مکہ معظمہ میں
 سرگرم تبلیغ احکام خالق انام تھے اور کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا اور نوبت ایسی نہ گید و
 کی جنبہ آئے کہ یہ شتمل ہے جانب خدا سے نہ آئی اور وہاں یہ آیت نازل ہوئی تو مدینہ منورہ
 میں بدرجہ اولیٰ محل نزول آیا کہ باقی نہ رہا اس لیے کہ مدینہ میں نسبت مکہ معظمہ کے قوت
 اسلام تھی اور جماعت مسلمین زیادہ ہو گئی تھی اور روز بروز دین اسلام ترقی پر تھا
 پس کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت مکہ معظمہ میں تو بارہ وقت احوال و انصار خوف
 کفار مکرمین اور مدینہ میں باوجود کثرت احوال و انصار خوف فرمایا تبلیغ احکام
 میں حتیٰ کہ خداوند عالم اس شد و مدت اور اس تا گید و مدت سے خطاب کرے

اور اس قدر تاکید میں تبلیغ حکم پر مانی جس کا نیک کسی آیت میں مذکور نہیں حتیٰ کہ وعظ
عصمت شرکفار و شرار سے کہے اور جبکہ حضرت رسالت کسی طرح خوف اور مبالغہات
کفار سے نفرا یکن احمد تبلیغ حکم میں سرگرم و مشغول ہیں تو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ
ایسا خطاب یا خطاب جامع لطف و رافت بے حساب کرے اور اس آیت کو نازل فرمائی
اگر ایسا ہو تا تو فہم ساحت قرآن میں خلل آجاتا اس لیے کہ تاکیدات شدید کا موقع
اوس وقت ہے کہ جب مخاطب تبلیغ حکم میں خوف رکھتا ہو اور اس کی تبلیغ میں
تاخیر کا لحاظ کرتا ہو یا اپنی عصمت طلب کرتا ہو اور جبکہ یہ امور نہیں تو وہ ذکر تاکید
کا خصوصاً پچھلے اہتمام شاید خلاف مقتضایہ حال ہو گا پس کلام حکیم علامہ میں
طیب حادث ہو جائے گا نعوذ باللہ منہ او تفصیل اس کی آئندہ مذکور ہوگی احتمال
سوم یہ ہے کہ آپ مذکورہ زمان قوت و شوکت اسلام میں وارد ہوئی ہو جو کہ
امیر مفسرین میں احتمالین میں تھا اور بطلان دونوں احتمالین کا معلوم ہو چکا ہے
پس احتمال ثالث متعین ہو گیا اور اسی خاکہ ثانیہ میں بیان ہو چکا ہے کہ مورد
مصادیق اس آیت کا ایک علم خاص ہے اور مراد انزل سے ایک امر عظیم ہے جس کی
تبلیغ کی نفی سے نفی تبلیغات سابقہ لازم آتی ہے پس ثابت ہے کہ وہ امر عظیم
رکن اسلام اور اصل دین ہے زمان قوت و شوکت اسلام میں نازل ہوا ہے
اب دیکھنا چاہیے کہ قوت و شوکت اسلام اور کثرت اعداؤں و انصار و قوت سیرت
کہ حضرت خیر الانام صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے حجت کو قائم کیا ہو اور خلق کو دعوت
فرمائی ہو طرف ایمان خدا کے اور دوح و ضائع عالم اور اس کی توحید اور صفات
عظمیٰ اور اسماء حسنیٰ اور اشغال علیہا کو بیان فرمایا ہو اور اپنی رسالت کی خبر کی ہو
اور اپنی دینی حد پر دلائل دہلیلیں قاطعہ اور آیات و معجزات باہرہ قائم کی ہوں
اور خلق کی ترغیب و ترہیب کی ہو جنت اور نار و عذاب سے اور ان کو آگاہ فرمایا ہو

اور امر و نہی اور مکالمہ بارگاہِ انبی سے اور حق کو مثل آفتاب کے پھیل کر دیا ہو یا نہ کہ
 کہ خالق سے اکثر و نئے ایمان قبول کیا اور اطاعت اور نمران برداری میں معارف
 و منہک ہوئے اور اپنی جان شیریں کو تلخی موت میں ڈالا اور جہاد کیا اور کفر کو مغلوب
 کر دیا اور ظاہر ہے کہ یہ سب ثمرات تبلیغِ احکام کے ہیں اور جب تبلیغ اس مرتبہ کمال پر
 واقع ہوئی تو پھر تاکید کرنا اس جناب کی تبلیغ اور امر و نہی پر اوت تاکید ہی میں
 خطاب پر خطاب خاصہ از دائرہ صواب اور مخالفت علت رب الارباب کے پس
 اس صورت میں مراد ما انزل سے ہوگا مگر وہ حکم جو اس وقت تک نازل نہ ہوا ہو اور
 خلق کو اس کی تبلیغ فرمائی گئی ہو اور وہ عظیم الیا ہو کہ اس کی انتفاع سے انتفاع
 شریعت لازم آتا ہو اور یہ شانِ بالاحصاء نبوت اور رسالت کی ہے کہ اگر نبوت اور
 رسالت کا تحقق ہوگا تو شریعت کا وجود ہی ہوگا اور جب یہ امر عظیم الیا ہو کہ اس کی
 ہی انتفاع سے انتفاع شریعت اور برہمی دین و ملت لازم آتا ہے تو وہ بھی مشاہد ہوگا
 نبوت اور رسالت کا اور فائدہ رسالت اور نبوت کا اس سے بھی حاصل ہوگا اور چونکہ
 یہ شانِ بالاحصاء واسطے نبوت اور رسالت کی ہے پس وہ امر عظیم قائم مقام نبوت
 اور شریعت رسالت ہے اور ایسا امر جو شبہ و نبوت و رسالت ہو و نظام دین و ملت اور
 مثل نبوت کے مقتنی ہو نہیں سکتا ہے گرامت اور رسالت بالاحصاء ثابت ہوئے
 واسطے رسول کے ایسی فرع امامت بھی متحقق اور قائم ہو گئی ایک شخص سے جس کو امام
 کہیں گے پس معلوم ہوا کہ مراد اس آیت سے تبلیغ حکم امامت اور نصب کرنا امام
 است کا ہے اور ضرور ہے کہ حضرت نے اس حکم کی تبلیغ فرمائی ہو اور امام کو جانبِ خدا
 نصب فرمایا ہو اور متواتر معلوم ہے کہ نقل جلی کس پر جانبِ خدا و رسول سے نہیں
 ہوا ہے سو اسے امیر المؤمنین علیہ السلام کے اور امیر المؤمنین علیہ السلام اس نفی سے
 مستثنیٰ ہیں یعنی جانبِ خدا سے آپ کے منصوب نہ ہونے پر اجماع امت متحقق نہیں

بلکہ شیعہ اس لقب کو مستحق جانتے ہیں پس معلوم ہوا کہ یہ آیت دربارہ امامت حضرت
 امیر المومنین علیہ السلام نازل ہوئی ہے وہو المطلب اور اگر خیمہ اجماع امت قطع نظر
 کریں تو ہم کہتے ہیں کہ متعلق امامت نکالینے امام ضرور ہوا کہ باری تعالیٰ کی جانب سے
 معین ہوا اور پیغمبر خدا بحکم باری تعالیٰ امام کو معین فرمائیں اور خلیفہ کو آگاہ کریں کہ
 یہ شخص بعد میرے متولی منصب امامت کا ہوگا اور ضرور ہے کہ وہ شخص عالم باحکام
 و عارف بکمال و حرام و مباح بشریعت خیر الاما ہو ورنہ امام کی وجود کو وجود بشریعت
 اور اسکی اتفاد کو اتفاد و شرعیّت میں دخل نہ ہوگا اور یہ خلاف مدلول لفاظ
 آیہ کریمہ ہے اور امام کا اعلم ہونا نزدیک الہست کی شرط امامت معین ہیں
 سفیون کی امامون میں کوئی شخص مصداق آیہ کریمہ نہیں ہو سکتا ان البتہ امام
 شیعہ یعنی حضرت امیر المومنین علیہ السلام مصداق اس آیت کے ہو سکتے ہیں
 اس واسطے کہ حضرت باتفاق شیعہ بلکہ باعتبار نفس الامر اعلم امت تھے پس شرط
 امامت کی یعنی علمیت اس جناب میں متحق ہوگی اور سوائے جناب میر علیہ السلام
 کے کسی کی امامت اس آیت سے ثابت نہ ہوگی وہو المطلب یہ ہے تقریر امامت جو
 مقدمہ جو اس فائدہ میں مذکور ہوئے اور طالب تفصیل کو رجوع باصل رسالہ
 جس سے کمترین نے اس مطلب بزرگ کو مستحب کیا ہے لازم ہے فائدہ ثالث
 اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسالت پناہی تبلیغ حکم الہی میں مخالفین
 اور معاندین اور دشمنان دین سے خوف فرماتے تھے اور انتظار و عذر عصمت کا
 کرتے تھے اور دلیل اس پر احادیث و اخبار میں جو حضرات اہل بیت علیہم السلام
 اسلام کو بکثرت واستغاضہ بلکہ بتواتر لفظی یا معنوی مروی ہیں اور الاما قل کہ مضمون
 اول احادیث کا یقینی البتہ ہے اور کتب معتبرہ اہل سنت میں سے روایات و
 احادیث کثیرہ منقول ہیں کہ وہ تصدیق اور تحقیق اس کلام کی کرتے ہیں وروہ سب

مستحقات علماء اعلام و فضلاء کرام میں تفصیل تمام مذکور میں لکھیں اور آنجا کہ تبار
 استعمال الفاظ آئیہ اعمان زماں قرار دی گئی ہے پس وہی دلیلین مذکور ہوتی ہیں
 جو الفاظ آئیہ کریمہ سے مطابقت رکھتی ہوں اور امور یقینہ عقلیہ اور مسائل حقہ
 نقلیہ سے ماخوذ اور مطابق ہوں اور بیان ادسکا بچند وہ ہے وجہ اول
 اگر حضرت رسالت خوف و اندیشہ مخالفان ستم پیشہ سے نہیں کہتے تھے اور منتظر
 و مدبر عصمت کے نہ تھے بلکہ تبلیغ حکم میں سرگرم اور منہمک تھے تو کوئی محل واسطہ
 نزول آیہ کریمہ کی باقی نہیں رہیگا اس لیے کہ محال ہے کہ خداوند عالم اس طرح
 کی تاکید میں بیان فرمائے جسکا تاویل کسی آیت میں نازل نہیں ہو چکے یعنی ایکبار
 تو الفاظ ایسے بیان فرمائے کہ جو بحسب لفظ و معنی دلالت کمال تاکید رکھتے ہوں
 اور ساتھ الفاظ سے بالالزام انواع تاکید استفادہ ہوتے ہوں اور ایکبار خطاب
 باعتبار ادسکے ساتھ متضمن فرمائے اور ایک بار عتاب کو برافت لطف بجا پہنچا دے
 کرے یا جو دیگر حضرت خیر الانام کسبیطرح کا توقف اور عذر اور سن تبلیغ خاص میں دے
 نہ رکھتے ہوں اور تبلیغ احکام میں سرگرم ہوں اور کسبیطرح کا عذر نہ فرماتے ہوں
 اور اگر ایسا ہے تو فصاحت و بلاغت قرآن میں خلل لازم آتا ہے اور تفصیل کلام
 اس مقام میں یہ ہے کہ تہریک علماء معانی و بیان بلاغت عبارت ہے مطابقت
 کلام سے یا مقتضائے حال اور حال عبارت اوں موجود اعمی ہو طرف متکلم کے بروہ
 مخصوص تھے اوسکے سبب سے اصل کلام میں کوئی خصوصیت زاد مستبر ہو پس
 وہ امر داعی حال ہے اور وہ خصوصیت مقتضائے حال ہے اور مطابقت کلام
 کے مقتضائے حال کے ساتھ بلاغت ہے اور مثال واضح اس مطلب کی یہ ہے
 کہ طالب کاسکر ہونا قیام زید کے لیے حال ہے کہ مقتضی تاکید ہے اکتا کہ مقتضی
 حال ہے اور مطابقت ادس کلام کے ساتھ مقتضائے حال کے یعنی وار ذکر نا کلام کا

سو کہ اوریون کہنا کہ ان زید اقام بلاغت ہے پس اگر تمام تاکید میں ترک تاکید
 واقع ہو تو وہ کلام بلیغ ہوگا اور اگر تمام مقتضی تاکید نہ ہو تو تاکید کلام میں واقع ہو
 تو بھی بلیغ ہوگا بلکہ بلاغت اور سوقت جوگی جب سامع منکر قیام نہ بد کا ہو اور منکر انفر
 کلام میں تاکید واقع کرے اور کہے ان زید اقام اور تاکید اور انکار دونوں میں
 مرایت مختلفہ ہیں پس اگر انکار شدید ہے تو تاکید بھی شدید ہوگی اور اگر انکار ضعیف
 ہے تاکید بھی ایسی ہی ہوگی اور اگر انکار مرتبہ تو سطر پر ہے تاکید بھی ایسی ہی ہوگی
 پس حالت انکار مجرد میں کہیں گے ان زید اقام اور حالت توسط انکار میں کہیں گے
 ان زید اقام اور حالت انکار شدید میں کہیں گے واللہ ان زید اقام اور
 ایک مرتبہ کی تاکید دوسری مرتبہ میں صرف کرنا خلاف بلاغت ہے جب یہ مختصراً
 تو ہم کہتے ہیں کہ اگر حضرت رسالت نبائی دربارہ تبلیغ حکم الہی نہ کسی طرح
 خائف تھے اور نہ انتظار وعدہ عصمت کرتے تھے بلکہ کوئی حکم ایسا نہ تھا کہ
 جسکی تبلیغ میں حضرت نے خوف یا تاخیر مصلحت فرمائی ہو پس اس صورت میں
 یہ تاکیدیں خلاف مقتضائے حال ہو جاوین گی اور کلام بلیغ ہوگا اور یہ عیب ہے
 خصوصاً بسبب حکیم علیم کے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً اور اگر
 حضرت رسالت نے کسی حکم کی تبلیغ میں مخافتان ستم پیشہ سے خوف و اندیشہ
 کیا اور اسکی تبلیغ کو ایک وقت خاص پر موقوف فرمایا اور منتظر وعدہ عصمت
 از بارگاہ رب عزت رہے تو یہی مطلوب ہمارا ہے اور اسوقت میں الفاظ
 آید کریمہ اپنی مدلول ظاہری پر بخوبی دلالت کریں گے فانہم لا یفعل
 وجہ دو غم متنبیع آیات قرآن پر مخفی نہیں کہ اکثر آیات قرآنی اسی اسلوب پر
 بار و بھولی ہیں جو اس آیت بھوش غما میں مشاہدہ کیا جاتا ہے اور عقلاً انکشاف
 اور فصاحت مذاق اور آیات سے اسطرح کے معانی سمجھتے ہیں جو سب سے

میں تمام میں بیان کیے اور اس لالت لازمی کو کوئی انکار نہیں کرتا ہے پس
 جبکہ یہ آیت اول آیات سے متعلق ہی اسلوب میں پیش شدہ دلالت میں بھی
 ہوگی وہو المطلوب اور آیات مذکورہ کا حصر اور ذکر اس سالیہ میں موجب تطویل
 ہے لیکن توضیحا لایم و تشریحا لمتفہما ایک مثال دیا کرتا ہوں کہ وہ اوضح
 اور اصرح مطلوب میں ہے اور وہ قول حق تعالیٰ ہے فاصدع بما تو مسد
 عنہا عن الجاحلین انا کفیناک المستغنیین الذین یجملون
 مع اللہ انہا انحراف سوف یعلمون ترجمہ ظاہر الفاظ آیہ کریمہ یہ ہے کہ پس
 درود ہی اپنے زحمت اختیار کرو اور اس میں میں پس خرم ما ہو کہیے جاتے ہو اور اعتراض
 اور رد و گردانی کرو جاہلون سے ہم نے دور کیا تم سے شرف و قدر استہرا کرنے والوں کا
 جو قرار دیتے ہیں خدا کے ساتھ دوسرا خدا پس قریب ہے کہ وہ لوگ جانیں اسکی
 رائے کو یہ ہے محصل معالی آیہ قرآنی اور جو شخص مذاق صحیح رکھتا ہے وہ اس
 آیت کو سنکر ہونے والا کہ حضرت قبل نزول آیہ خوف کفار و شرار سے فرمانے تھے
 پس حق تعالیٰ نے وعدہ عصمت فرمایا شتر کفار سے اور حکم دیا تبلیغ احکام کا باعلا
 ۱۰ اجبار خود مفسرین نے بھی شان نزول آیہ میں ہی لکھا ہے لیکن ہم جسوقت
 تقریحات مفسرین سے قطع نظر کرتے ہیں اور الفاظ و معانی پر نظر کرتے ہیں تو
 دلالت التزامی الفاظ کے اس معنی پر ہے شبہ پاتے ہیں بلکہ یہ بھی ہم جانتے ہیں کہ
 اگر الفاظ آیہ سے قطع نظر کیا دے اور ترجمہ معنی آیہ کریمہ کسی اردو خوان یا فارسی
 خوان سے بیان کیا جائے وہ بھی اس مضمون کو سنکر حکم کرے گا کہ یہ آیت تاکید ہے
 تبلیغ احکام پر باعلا و اظہار اور اس میں وعدہ عصمت ہے از جانب پروردگار
 اور شک نہیں کہ آیہ فاصدع بما تو مسد اس اسلوب اور طرز میں مستند ہے لفظاً و معنی
 آیہ یا ایہا الرسول سے بلکہ آیہ ثانیہ میں وجود تاکید و اہتمام در بارہ تبلیغ احکام پر کثرت

مذکور ہیں بلکہ ایسی تاکید میں کسی آیت میں کسی امر میں مذکور نہ ہوگی پس جبکہ آیت
 فاصدع بما توہر باوجود قلت تاکید دلالت کرتی ہے وقوع خوف پر تو یہ آیت یا اید
 التماسول بدرجہ اولیٰ دلالت کرے گی وقوع خوف اور انتظار وعدہ عصمت پر
 وہو المطلب وجہ سوم تبلیغ اور تفصیح اور ملاحظہ محاورات اہل لسان بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ اگر اول میں سے کوئی اس طرح کا کلام چوتھل کمال تاکید و مزید اہتمام
 و خصوص میں تبلیغ حکمی از احکام و محتوی بر خطاب باعتبار و لطف و عنایت بنیادیت
 کرتے ہیں تو نہیں سمجھتے مگر یہ کہ مخاطب کو اس حکم کے اظہار و اجراء میں کوئی خوف
 و اندیشہ عظیم درانجام کار ہے اور وہ کسی مصلحت سے اس حکم کی ابلاغ میں منتظر
 مصلحت و فرصت اور ناظر کسی مصلحت کا ہے بلکہ عادت فصحاء اہل لسان کی یوں
 جاری ہوتی ہے کہ جب مخاطب کو اس طرح کا اندیشہ در پیش ہوتا ہے تب ایسا
 کلام تاکید می اور ایسی تاکیدات شدیدہ وارد کرتے ہیں تاکہ مخاطب سعی تبلیغ ارسال
 و تبلیغ میں کرے اور جب مخاطب خالی ایسے خوف و اندیشہ سے ہوتا ہے تو اس وقت
 بحر و تاکید پر قناعت پر کرتے ہیں اور بہت سی تاکید میں ذکر نہیں کرتے یہ امر جو بیان ہوا
 بعد تنبیح سیرت عرب و سیر اقوال اہل دب عاقل خفیر پر پشل بدبیات ظاہر و ماہر ہے
 اور قرآن مجید محاورات عرب پر نازل ہوا ہے پس ضرور ہے کہ اوسمیں بھی تاکیدات
 شدیدہ اور اہتمامات غدیہ کا نخل و می ہو جو اہل لسان کے محاورات میں قرار دیا گیا
 اور حق تو یہ ہے کہ یہ طریقہ مخصوص بنان عرب سے نہیں بلکہ ہر زبان میں خواہ عربی ہو
 یا فارسی یا اردو سب میں جاری ہے اور جو ادنیٰ سلیقہ معرفت مولف کلام اور
 اسلوب عبارت سے رکھتا ہے وہ خوب جانتا ہے کہ جب تاکید ابتدا کسی حکم پر
 منظور ہوتی ہے تو اوسمیں ایسی شدتیں ذکر نہیں کی جاتی ہیں اور جب خوف و خطر
 میں تاکید کسی حکم پر کرتے ہیں تو ضرور وہ تاکید شدیدہ بلکہ اشد و جامع مراتب کثیرہ ہوتی ہے

اور اہل لسان پر کیا موقوف ہے مقتضای عقل ہی یہی ہے جو مروج اور معمول و رسمیان
 اہل زبان پر پس جبکہ طریقہ ایراد تا کیہ عقل و نقل سے معلوم ہو گیا تو اب کلام کا
 حکم سلام کا حاصل کرنا اسی طریقہ مروجہ پر لازم ہو گا اور نہ سمجھا جائے گا اس نیت کی گریہ کہ
 مخاطب خوف و اندیشہ معاذین دین سے رکھتا ہے اور مقتضائے مصلحت انتظار ایک
 زمانہ تک لازم جانشاہی اور یہی مطلوب ہمارا ہی اب یہ بیان کرنا ضروری کہ یہ تاخیر
 جو دوبارہ تبلیغ حکم خطیر، از جانب بشیر و نذیر واقع ہوں کسی طرح منافی نشان
 رسالت بنا اور موجب اطمینان و تشہیح اہل ضلالت، ہو نہیں سکتی پس یہ چند یہ امر بہت
 ظاہر ہے اسکی کہ محضت کو اہم رسالت سے ہے پس واقع ہونا اس تاخیر کا دلیل قطعی ہے
 اس امر پر کہ وہ نقل معاذ اللہ داخل عصیان نہ تھا لیکن جسے الجملہ بط کلام، بغرض دفع اوامہ
 اس مقام میں ضروری ہے پس واضح ہو کہ یہ شبہ ساقط از بانی اعتبار ہے بحمد و حمد
 و سبھا اول اس آیت کریمہ سے اثنا ظاہر ہوتا ہے کہ پہلے یہ حکم خاص حکیم علیہ السلام نے نازل فرمایا
 اور تنہا دل علم ہے اس امر سے کہ بواسطہ حضرت جبریل ہوا مویا قرآن مجید میں اس پر
 نص کی گئی ہوا اور یہ صورت نازل ہوا اس حکم کا قبل اس آیت کریمہ کی و رد جواب اوجہ کا
 سلم ہے لیکن واجب رسوم پر ہوتا ہے ایک واجب ہو شمع یعنی اس وجہ
 کر کے ایک وقت مقرر کیا جائے اور وہ وقت وسیع ہو پس جائز ہے کہ مکلف اظہار
 مصلحت اسکو فوراً بجا لائے اور اوسین تاخیر کرے اتنے زمانہ تک کہ وقت اس
 واجب کا فوت نہ ہو جاوے اور قسم دوسری واجب کی واجب مضیق ہے اور اسکو
 قوری بھی کہتے ہیں پس اوسین بجا لانا اسکا فی الفور واجب ہے اور اوسین تاخیر جائز
 نہیں پس جائز ہے کہ وہ جب تبلیغ حکم مذکور کا از قسم اول ہوا اور اوسین تراخی اور تاخیر
 جائز ہو پس عند حضرت رسالت کا اسکی ادا کرنے میں بر سبیل غویت بعد از اظہار
 حکمت و مصلحت منافی نشان نبوت منوئے اور یہ جواز بر سبیل احتمال نہیں بلکہ

فعل اوس جناب کا دلیل محبت احتمال مذکور ہی اور عادیث ہی جو اس بارہ میں اہمیت
 عصمت و مبارکات سے منقول ہیں صدق اس احتمال کی ہیں پس یہ تاخیر کی طرح سنائی
 شان رسول کریم نہیں ہے فافہم و تہمہ دوم حضرات انبیاء علیہم السلام، انطبہ
 مصالح نظام، اکثر احکام، میں عذر فرمایا کرتے تھے اور باگاہ الہی سے وہ عذر قبول
 ہوتا تھا اور کی طرح اوکلی شان کے سنائی قرار نہیں دیا جاتا پس یہ مقام میں بھی یہی طریقہ
 ملحوظ ہو گا اور نظیر اس کا فقہ حضرت موسیٰ و مارون کے جب ان دونوں بزرگواروں کو
 حکم موفیون کے پاس جانے کا اور خداوند عالم نے ان دونوں بزرگواروں کو مبعوث
 رسالت کیا تو حضرت موسیٰ نے عذر فرمایا کہ خداوند ہک خوف ہی کہ وہ ظلم اور جور کرے
 ہماری اور پراور حد سے ان کی گذر جائے پس حضرت موسیٰ و مارون کا سنائی
 مجدد رسالت نہیں ہو سکتا اور کی طرح عذر خاتم المرسلین کا یہی خلاف شان نبوت
 نہیں ہے اور توضیح کلام کا اور تشریح مرام کا یہ ہے کہ خداوند عالم نے مبعوث فرمانا
 حضرت موسیٰ کا قرآن مجید میں جا بجا بیان فرمایا چنانچہ سورۃ الشعرا پارہ نوزدہم
 میں مذکور ہے - **وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ إِنَّ أَنْتَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ قَوْمٌ فَاعْيُونَ
 لَا يَتَّقُونَ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ وَيَحْقِقَ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي
 فَأَرْسِلْ إِلَىٰ خَارُونَ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ** محصل ترجمہ یہ دانی
 ہدایہ یہ ہے کہ یاد کراؤ یہ غیر اوس وقت کو کہ نداوی تیرے پروردگار نے موسیٰ کو کہ تم جاؤ
 قوم ظالمین کے پاس یعنی قوم فرعون کے پاس کیونکہ نہیں تقویٰ اور پرہیزگاری کرتی تھیں وہ
 کہا موسیٰ نے اسی پروردگار تحقیق کہ میں خوف کرتا ہوں کہ میری کذب کرتے ہیں اور تک
 ہوتا ہے سینہ میرا اور نہیں چلتی ہے زبان میری پس مارون کو رسول کرا دیا وہ کامیاب
 و مسامک گناہ ہی پس میں خوف کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو قتل کریں انہی محصلہ یہ آیت
 صریح ہے عذر اور معذرت میں بلکہ انکار میں عہدہ رسالت سے حتیٰ کہ یہ بھی اس میں

میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ نے رسالت کو محمول فرمایا حضرت ہارون پر اور آپ کناؤ کو
 اس منصب سے فرمائی اور کہا کہ میری ذمہ داری کا ایک جرم ہے اور مجھ کو خوفِ قتل ہے اپنی نفس پر
 لیکن از آنجا کہ ایسا عذر انسانی شانِ نبوت بحسبِ ظاہر معلوم ہوتے ہیں لہذا
 مفسرین نے اس میں توجہات بیان کئے ہیں چنانچہ فخر الدین رازی نے اس کی تفسیر
 کی تفسیر میں بعد تحقیق الفاظِ آیہ لکھا ہے واعلم انہ لیس فی التماس موسیٰ
 علیہ السلام ان یفطم الیہ ہارون مایل علی انہ استغنی عن الذہاب
 الی فرعون بل مقصودہ فیما سأل ان یقع ذالک الذہاب علی اقوی الوجہ
 فی الوصول الی المراد اتمھی لعلہ الحاجۃ خلاصہ کلام فخر رازی
 یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے جو التماس کیا کہ حضرت ہارون ان کے ساتھ ختم کے جاویں
 یہ تماس دلالت نہیں کرتا ہے کہ انہوں نے رسالت سے استغنا چاہا بلکہ مقصود
 حضرت کا یہ تھا اس سوال میں کہ فرعون کے پاس جانا بر وجہ اقویٰ واقع ہو جو
 چوتھے طرف مراد کے اتنی تحصیل راہم الحروف کہتا ہے کہ جب یہ کلام حضرت
 موسیٰ کا جو دلالت واضحہ عذر اور کناؤ کشی پر کرتا ہے رسالت کی محمول پر استغنا
 پر بعد رسالت ہوا بلکہ مراد اس سے یہ قرار دیکھی کہ حضرت موسیٰ نے استعانت
 اور تقویت طلب کی بارگاہِ الہی سے تاکہ وہ میل مطلب پر باقویٰ الوجہ حاصل ہو
 پس اس طرح عذر فرمایا خاتم للرسولین کا اور طلب کرنا عصمت کا بارگاہِ رب العزت کی
 ستانی شانِ نبوت ہوگا بلکہ محمل اسکا یہ قرار دیا جاوے گا کہ اپنے تقویت طلب کی
 بارگاہِ الہی سے تاکہ مطلوب باقویٰ الوجہ حاصل اور فائدہ ناسہ عامہ متحقق ہو سکے
 اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں کالایحقی اور شمل صاحب تفسیر کریم کے فاضل بیاضی کے
 بھی تفسیر کی ہے چنانچہ بعض آیت کی تفسیر میں جو لکھا ہے محمل اسکا یہ ہے
 کہ حضرت موسیٰ نے درخواستِ شراکت و ختم ہارون کو نہیں لہو پر مرتب فرمایا

خوفت تکریب اور شکل سببہ اور از و بار نکست لسان کو اس کے سبب سے روح طرف
باطن قلب کے تھکس ہو جاتی ہے اور گویا نہیں ہو سکتی اور سبب یہ تھا کہ جب امور
جمع ہونے کی وجہ سے ایک معین و مددگار کی طرف داعی ہوگی کہ وہ مقوی قلب ہو اور قائم
مقام ہو اور زبان میں نکست نہ رکھتا ہو تاکہ امر دعوت و رسالت تمام اور حجت منقطع نہ ہو جائے
اور محسوسہ و خواست تعلق اور غدر اور توقف ادائی رسالت میں نہیں بلکہ یہ طلب ہے
سواہب کے افعال فرمانبرداری پر حکم کے اور تمہید غدری پر بعد اوس کے تفسیر جلد و کلمہ علی
ذکرت فاخاف ان یقتلون - میں لکھا ہے کہ یہ قول حضرت کا محمول تعلق اور غدر
پر نہیں بلکہ یہ طلب ہے دفع بلا و استوقع کی اور استعداد و استعانت کی امر دعوت و رسالت میں
امتی حاصلہ اور اسطرح اور مشرین نے بھی تصحیح کی ہے پس جبکہ چہیز کو تاخیر اور غدر و بار
تسلیم رسالت نظر مصلحت استمداد و استمداد جائز ہوئی تاکہ فعل پر وجہ قوت واقع ہو
پس حضرت خاتم النبیین کو بھی غدر اور تاخیر اور انتظار و وعدہ عصمت از بار کاہ رب
العرش (جائز ہوگا اور کولی الزام لازم نہ آئے گا و ہواللہ اور شواہد اس مطلب کے آیات
و احادیث سے بہت ہیں اور اوس رسالہ ناورۃ الوجود میں بتوضیح و بسط تمام
مندیج میں لیکن کترین نے برہایت اختصار کا قدر ضروری پر اقتصار کیا و چہیز
امام اہلسنت نے تفسیر کبیر میں غدر حضرت موسیٰ سے ایک جواب اور بھی دیا ہے اور چونکہ
وہی جواب اس مقام میں بھی جاری ہوتا ہے بسبب اشتراک عذر کے لہذا وار د کرنا
اوس جواب کا مناسب معلوم ہوا تاکہ تحت الزامی مقابلہ اہلسنت میں قائم ہو سکے
پس واضح ہو کہ حق تعالیٰ نے سورہ طہ پارہ شانزولہم میں در بیان قصہ حضرت موسیٰ
فرمایا ہے خطاب حضرت موسیٰ و ہارون اذینا الی فرعون انا لعلیٰ نفوا
لہ قولاً لئن اعلیٰ یتک کہ او کھنشی قال ربنا انا نختاف انک یفسر طہ
علینا اذ انک لطفی محصل ترجمہ آیہ کریمہ یہ ہے کہ تم دونو جاؤ طرف فرعون کی

کہ وہ حد سے گزر گیا ہے پس کہو اس سے کلام نرم آئید یہ کہ وہ بند حاصل کری یا خوف
 کرے خطا سے اور دو نوں پر گوارا و نکلے کہا کہ اگر یہ دو کار ہمارے غم خوف رکھتی ہیں کہ وہ
 اس راہ اور زیادت ظلم کرے ہمارے اوپر یا تجاوز کرے حکم خدا سے یا امام مہانت کی نصیحت
 کبیر میں اس آیت کی بیا نہیں چند سوال وارد کئے ہیں اور جواب دیئے ہیں از انجملہ کہا ہے
 التورال الرابع لما لم يرد الامر من الله تعالى بالذهاب فعدم الازهاب والشغل
 بالخوف بل يدل على المعصية الجواب لو اقتضى الامر الفور كان ذلك
 من اقوى الدلائل على المعصية لا سيما وقد اكد الله تعالى من انواع التشريف و
 تقوية القلب وازالة الغم ولكن ليس الامر على الفور فزال السؤال وهذا
 من اقوى الدلائل على ان الامر لا يقتضى الفور اذا صحت اليه ما يدل على
 ان المعصية تأخير جائز على الرغم من انتهى كلامه يعني سوال حرام یہ ہے کہ جب
 مکر ہوا امر اور حکم جانب خدا سے ساتھ جائز کے طرف فرعون کے پس نہ حاکم اور تعلل اور
 تذکرنا ساتھ خوف کے آیات دالت کرتا ہے معصیت پر جواب یہ ہے کہ اگر مقتضی ہوتا امر
 فور کے لئے تو یہ عذر اقوال دلائل سے ہوتا معصیت پر خصوصاً جبکہ حق تعالیٰ نے بہت کثرت
 سے بیان فرمایا لطف و عنایت اور تقویت قلب اور ازالہ غم کو لکن امر فور کے لئے نہیں
 پس سوال نازل ہو گیا اور یہ اقوال دلائل سے ہے اس امر پر کہ صیغہ امر نہیں مقتضی ہوتا ہے
 فور کو جبکہ ضم کرے تو اس کے ساتھ دو چیز جو دالت کرتے ہیں اس امر پر کہ معصیت جائز نہیں
 رسول پر ابھی محصل کلامہ راجح اکثروں عرض کرتا ہے کہ یہ جواب جو امام مہانت
 سے منقول ہوا یعنی یہاں سے سند پر صیغہ امر موضوع نہیں ہے واسطے ثبوت کی لکن لقمیر
 محمول اور محتاج تفصیل ہے پس واضح ہو کہ ایک جماعت کثرت سے تحقیق مہانت جماعت سے
 اختیار کیا ہے جس مقام میں اہر جانب شارع سے وارد ہوا اور کوئے دلیل خارجی ثبوت
 امثال قائم نہ تو احد دالت کرتا ہے تاخیر پر چنانچہ امام شافعی کہ پیشوالے فرقہ شافعیہ میں

میں اسکے قائل ہوں من اور مذہب ایک جماعت کا اشاعت ہے اور جیہ میں اور
 قاضی ابوبکر باقلانی اور ابو الحسن بصری نے بھی اختیار کیا ہے اور جب اس مذہب
 بنایا گیا ہے تو ظاہر ہوتا ہے کہ اگر مکلف بجا آوری امر شارع میں استقدر تاخیر کرے کہ وقت
 اس فعل مامور بہ کا فوت ہو اور صرف میں اسکو تہاؤن تکبیرین تو تیار خیر جائز ہوگی
 اور اسکو فاعل کو مطیع و مثل کہیں گے اور اگر مکلف فعل مامور بہ کو بغور بجالائے
 تو اسکو مثل کہیں گے یا نہیں مشہور در بیان اہل اصول کہ یہ ہے کہ وہ مثل ہوگا اور
 قوت جائز ہوگی بلکہ ملاحظہ کلمات اہل اصول سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اجماعی ہے لیکن
 بعض اصولیین جیہ میں کی طرف نسبت دی ہے وجوب تاخیر پر بجا لایا اور نہ بجا جانے
 ہوگا اور بعض اصولیین نے انکار اس نسبت کا فرمایا ہے اور کہا ہے کہ جیہ میں کی طرف
 نسبت اس قول کے ثابت نہیں بلکہ حکایت مشہورہ اول و دوم سے جو تاخیر ہے
 نہ وجوب اسکا مان علامہ اور بعض محققین سنہ ۱۰۰۰ غلہ واقفہ کی نقل کیا ہے توقف کو
 صدق اشغال میں جبکہ مکلف مبادرت کری اور مامور بہ کو بغور بجالائے اور دلیل
 میں کہا ہے کہ جائز ہے کہ مراد امر کی تاخیر ہو پس اسصوت میں مبادرت میں یقین اشغال
 حاصل ہوگا قاضی ہم اور اس مقام میں ایک مذہب اور بھی ہے کہ اسکو اکثر محققین
 اہل سنت اور یقین شیعہ نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ صدقہ امر دلالت کرتا ہے طلب فعل پر
 وہ صدقہ حقیقہ ہے طلب ماموریت فعل میں اور نہ اسکو دلالت فورہ پر ہے اور نہ تراخی پر
 پس جبکہ مکلف اسکو بجا لائیگا پس بیل فور یا پس بیل تراخی تو ان دونوں صورتوں میں
 اشغال صادق الی کا اور وہ مثل کہلا سکا اور اس مذہب کی طرف اکثر محققین اہل سنت
 کو میں مثل فاضل مدی اور ابن حاجب اور قاضی غصہ الدین صاحب موافق و غیرہ ہم
 بلکہ مخیر الدین رازی ہی ہے اس قول کی حکایت کی گئی ہے اور بعد نہیں کہ یہ جواب ہے
 رازی کا جو اس مقام میں منقول ہوا ہے مبنی اس مذہب پر ہے اور یہی مذہب شمار

ایک جماعت کا ہے محققین شیعیہ کی مثل تحقق ابو القاسم علی صاحب الرائع الاسلام اور جناب
 آیت اللہ فی العالمین علامہ علی علیہ الرحمہ وفاضل عیدی و شہید اول و ثانی و خاتم النبیین
 شیخ یحییٰ و صاحب معالم رحمت اللہ علیہم کلام بعض ماسرین سے اتفاق متاخرین شیعیہ کا
 اس مذہب پر معلوم ہوتا ہے اور اس مذہب ثانی پر اگر مکلف تاخیر کرے اس قدر کہ وقت
 فعل ماسرہ کا فوت نہ ہو اور بحسب عرفہ اوسپر تہا وں صادق نہائی ملکہ تاخیر میں علت
 مصالح کی ہو تو یہ تاخیر داخل عصیان اور مخالف شان کا اہل ایمان کا اور نہائی امر ازو شان
 نہو کی اور اوس مکلف پر صادق آئے گا کہ وہ مشتمل ہے اور جبکہ یہ قول مختار را کہین و ایہ
 ملت اسلامیہ اور مفتی بہ تحقیقین المہنت و مدققین ماسیہ کلامی تو بنا جواب کی ایسے
 مذہب مشہور بین المسلمین پہنچ ہوگی پس ہم کہہ سکتے ہیں کہ بطرح حضرت موسیٰ کو تاخیر
 بجا آوری حکم میں تبارقاعہ شہورہ جائز تھی اور بطرح خاتم الانبیاء کے ہی تبارقاعہ
 مذکورہ جائز ہوگی۔ ولا فارق فی البین، کمالا یحقی علی ذی علیت،
 اب وہ دلیل امامت مولائی مومنین پر بیان ہوتی ہے جو متعلق اس
 قاعدہ سے ہے۔ پس واضح ہو کہ ناظر سفیف کو ان مطالب سے جو ضمن میں اس
 قاعدہ کو بیان ہوا خود امور استفاد ہوں میں امر اول وہ حکم کلیفی تھا کہ مصالح عباد
 اکس سے متعلق تھی اور دلیل اس پر وجوب تبلیغ ہی جو اس آیہ میں بصراحت مذکور ہے
 اور یہی مختار ہے اکثر مفسرین المہنت کا چنانچہ فاضل حبیبی نے بعد تفسیر آیہ کہا ہے
 و ظاہر الآیہ لوجوب تبلیغ کل ما انزل و لعل المراد بتبلیغ ما یتعلق بمصالح
 العباد و بآثار اطلاقہم علیہ فان من الاسرار الالہیۃ ما یجوز افشائہ محض
 آیہ یہ ہے کہ ظاہر آیہ سے وجوب تبلیغ امور منزلیہ کا معلوم ہوتا ہے اور شاید کہ مراد ما انزل
 سے وہ چیزیں ہیں جن سے مصالح عباد متعلق ہوں اور فرض او کی نازل کرنے سے اطلاع عباد
 کی جو ان امور پر در نہ از حملہ اسرار الہیہ وہ چیزیں ہیں جن کا افشا اور اظہار حرام ہے

اور وہ وہ حکم تکلفی اور عظیم بلکہ عظیم تر تھا اس واسطی کہ حضرت خیر العبادہؑ اسکی تبلیغ
 میں فتنہ و فساد اور شر و رنج العین بد نہاد کا مخالف تھا اور خوف نہیں ہوا ہی مگر اسوز
 عظیمہ میں اور اسپیادیت عقل شایستہ امر سوم وہ لوگ جنہ خوف مخالفت و انکار
 و اندیشہ خوف و آسیب و کدرا کا جناب سید ابرارؑ رسول بخار کا کولاحق ہوا تھا
 کبیرت تھی اسطرح کہ عدو مخالفین کا بہ نسبت مخالفین اقل قلیل معلوم ہوتا ہو اسلئے کہ عامل و
 حکیم باوجود کثرت عوان و انصار کا و کثرت مخالفین و عداوت شمار کوئی اعتنا و اعتبار کا
 بہ نسبت خلاف و متخالف و عداوت باطل بفاق کا اظہار امر ضروری میں جس سے نظام
 کا فساد نام متعلق ہو نہیں کرتا ہی اور اگر ایسے خلاف بے شمار و عداوت بے اثر کا کالچا کرے
 تو عقلاً اسکی فعل کو مورد الزام جاننے میں کمالا خفی علی ذوی الاعلام اب باقی رہا
 کلام دوم مقام میں مقام اول مخالفین کے مخصوص تھے مسلمین میں اور بیان تفصیلی تھی
 کہ احتمالات عقلاً اس مقام میں تین تین اور انہی زیادہ ہو نہیں سکتے یا کفار و مسلمین
 و خلاف متوقع ہو یا تمنا کفار سے یا تمنا مسلمین سے احتمال اول باطل ہے اسلئے کہ
 مخالفت کفار نہیں ہو سکتی مگر اس صورت میں کہ وہ حکم کا متعلق ہو و ہوا کہ عقلاً مدعا
 کہ اور نامی سنائی ہو عبادت احصام کا اور یہودیت غیر خداوند نام کا اور محتوی ہوا کہ
 عقلاً ہر جواز حملہ اصول اسلام میں اور ایسے امور میں مشاکیت مسلمین کی ساتھ کفار کے
 تحمل نہیں ہو سکتی اسلئے کہ اسلام مسلمین کا مشروط تھا او نہیں مشروط پر پس
 تحقق اسلام کا مسلمین میں مستلزم تحقق اجزا و ارکان اسلام ہے ورنہ خلف ذات
 کا و ایات سے لازم آسکا یا انتفاء ذاتیات سے انتفاء اسلام لازم آسکا اور یہ خلاف ضرور
 ہے پس احتمال مخالفت کفار و مسلمین مستلزم اجتماع متناقضین ہے اور منہ اس مقام
 میں مخالفت کفار کو محصور کر دیا او نہیں اسور میں جو متعلق طلبان عقلاً نامسودہ
 کفار و مفسد ارکان کفریوں اسلئے کہ ایجا رسائی کفار ایسے امور جلیلہ اور اصول

میں ظاہر و باہر ہے کہ انکی تسلیم سے انہدام بناؤ کہ لازم آتا ہے بخلاف فروع اسلامیہ
 کہ انکی تبلیغ و اشاعت میں ایذا رسانی کا احتمال کم ہے اور اگر کوئی انکی تبلیغ میں
 اصرار ایذا و اضرار پر کرے تو وہ اقل قلیل ہے اور ایسا خلاف نادرباعث توقف تبلیغ
 احکام ہو نہیں سکتا اور بتواتر معلوم ہے کہ فروع احکام کا از قبیل صلوات و خیرات
 و دیگر اوصاف و لواہی، حسب مصالحت الہی، کا نازل ہو کر لی جاتی ہے اور کفار و منافقین و معاصین
 ان احکام میں نہوتے تھے مگر اقل قلیل اور ایسی فراغت مانع تبلیغ نہیں ہوتی بلکہ
 عقل میں احتمال مخالفت کفار، باطل و دورازکار، ہو گیا فافہم و لا تغفل اور احتمال
 ثانی بھی باطل ہے اور ہر چند بطلان اس احتمال کا مطالب سابقہ اور مباحث لفظیہ
 و ظاہر و باہر کی لکچر بطور حیدر مکتبہ میں کہ فقہ و فساد، کفار بدعتیہ، اگر مانع تبلیغ نہا
 تو بہ نسبت کفار کہ نہ بہ نسبت مسلمین کے پس لازم تھا کہ حضرت مومنین کے لئے تبلیغ اوس
 حکم کے ذرائع اور کفار کی ایک نہ تک اوس حکم کو مخفی رکھتی اور یہ امر خلاف مدلول آیت
 کریمہ ہے اس واسطے کہ آیت و ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مطلق تبلیغ میں متوقف تھی اور کسی پر
 اپنی امت سے اوس حکم کو ظاہر نہ فرمایا تھا اور اگر مقصود باری تعالیٰ کا مجر و تبلیغ طرف کفار
 کو ہوتا تو تاکید تبلیغ پر علی الاطلاق وارد نہ فرماتا بلکہ تنقید فرماتا تبلیغ الی الکفار ہی واجب
 ایسا کیا بلکہ لفظ کو مطلق وارد کیا تو معلوم ہوا کہ تبلیغ اوس حکم کو طرف کا فہم امت کے
 مطلوب ہی مسلمین میں یا کفار اور یہ دلیل اس امر پر ہے کہ وقت نزول آیت کریمہ تک ظہار
 اوس حکم کا کسی فرد پر اقامت ہی نہیں ہوا تھا پس احتمال ثانی ہی صحیح ہوا وجوب
 و دلوا احتمال باطل ہوئے تو احتمال ثالث متعین ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ مخالف اس
 حکم کے مسلمین تھے نہ کفار و ہوا مطلوب مقام سوم وہ امر عظیم جسکی تبلیغ سے خوف
 وقوع نزاع و خلاف کا درمیان مسلمین کے ہوا اور شریعت اوسکو وجود سے کال اور منتظر ہو
 اور اوسکے انتہاء سے دیم و برہم اور کالعدم ہوا یا امر امت ہی یا غیر اوسکا احتمال ثانی باطل ہے

پس احتمال اول متعین ہوگا اور ارادہ امامت کا لازم ہوگا اور سرچند بیان او مسکا بوجہ
سندیدہ عدیدہ سابقین میں ہو چکا ہے لاکر بطر آخر و عنوان اختصار متوفیق خالق اکبر اس مطلب
کو عبارت واضح وارو کرتا ہوں پس واضح ہو کہ احتمال اس مقام میں دو ہیں و لا ثالث
لہما ایک یہ کہ وہ امر اصول دین میں داخل ہو یا ہو و تسوے یہ کہ فروع دین میں مندرج ہو
احتمال ثانی باطل ہے اس واسطے کہ یہ تو معلوم ہو چکا ہے کہ سورہ اس آیت کا امر واحد ہے
اور ظاہر ہے کہ احکام فروعیہ سب یکساں ہیں اور وجوب تبلیغ میں تفاوت نہیں کہتی ہیں
پس واجب کرنا تبلیغ بعض کا اس مرتبہ پر کہ اس کی تبلیغ سے امتفا تبلیغات سابقہ کا
لازم آوے اور نہ واجب ہونا تبلیغ بعض آخر کا یا ان مرتبہ موجب ترجیح بلا مرجح اور یہ محال ہے
والیضا اس تقدیر پر فقہین اس حکم فروعی شرعی کی لازم ہوگی اور حضرات اہلسنت و جماعت
جدو فورا و رسمی غیر مشکور عمل میں لائیں لاکر اس حکم خاص کو معین نہیں کر سکتی ہیں و
من ادعی فعلیہ البیان و اقامۃ البرہان، والیضا اس تقدیر پر ربط
جزا کا شرط سے درست نہ ہوگا جملہ و آن لم تفعل فما بخت رسالتہ میں اسلئے کہ جملہ مذکورہ
صیح ہے اس امر میں کہ اس حکم حکم کی تبلیغ میں ترک کرنے کے امتفا تبلیغ رسالت
سابقہ لازم آتا ہی اور یہ لازم ہی اصول دین کا پس حمل اس عبارت (سرا با بشارت)
کا شروع پر صیح ہوگا اور جب احتمال فرعیت باطل ہو تو ضرور ہوگا کہ وہ امر اصول
دین میں داخل ہو لیکن صاحبان الضافہ ظاہر ہے کہ وہ اصل اصول دین میں ہیں،
کہ حسین نزاع و خلاف در بیان مسلمین کے محل ہو اور او سیدین اندیشہ ایدارسانی مترتب،
اور او سپرد وعدہ عصمت شریعت، ہو کوئی نہیں ہے بجز امامت کے پس معلوم ہوا کہ
مورد آیہ وافی ہایہ امر امامت ہی وہاں مطلوب اور سرچند مطلوب شیعہ میں سمندر
کافی و وافی ہے کہ امامت کا اصول دین میں داخل ہونا اعتقادات شیعہ ہی ہے اور جمہور
اہلسنت اسکو فروع دین سے شمار کرتے ہیں اور وہ امامت اولاد اسطی مولائی سنیتر

علی بن ابیطالب کائنات ہے پس ہورہا ہے کہ اس پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ امامت امیر المؤمنین ہو
 المطلوب لیکر دنا بخار بعض اناضال بہت متعلق اصل بنیادی مدعی ہوا ہے کہ مسئلہ
 امامت حق با حصول ہے لہذا اس مقام میں تقریر جدید سے امامت بلا فصل امیر المؤمنین
 ذکر کی جاتی ہے پس مخفی نہ ہے کہ جب ارادہ امام کا اس مقام میں مسلم و متین ہو گیا تو اب
 محال دو حال سے نہیں پاسورہا یہ امامت ابو بکر یا امامت امیر المؤمنین اس کے کہ قول
 امامت شخص ثالث اب خلاف جماع مرکب ہے اور احتمال اول باطل ہے احتمال ثانی
 متین ہو گیا اور بیان لفظان احتمال اول کا اس طرح ہے کہ جاہل امامت اور اعظم مقتدر اور
 اساطین مدقین فرخندہ متفق ہے کہ حضرت یار غار کا خلیفہ و فاضل کمال کمال
 منزلت بارگاہ نبوی میں رکھتے تھے اور تمام صحابہ ان سے خوشنود تھے اور راضی تھے اور ایسا
 محبت جنابی کا اور رابطہ ایمانی کا نیز اور صحابہ میں ہمیشہ سے تحقق تھا حتی کہ خود فاضل متعصب
 سونف رسالہ کتاب زوالہ القین میں بغیر و بیانات لکھا ہے کہ صحابہ بعد رسالت پیام میں
 حضرت یار غار کو صدیق کہتے تھے اور اس وصف سے ان کو مشہور کرتے تھے اور یہ امور جو
 مخفی نے اس مقام پر ذکر کئے اقل قلیل میں حضرات امامت کے تو اس قدر اس کی تفصیل میں
 بیان فرمائی ہیں کہ یہ ایک شتمہ ہوا دن اوصاف جلیلہ کا اور ناظر کتب سنہ پر بخوبی واضح ہے
 حتی کہ مسیح بخاری میں مرقوم ہوا کہ کمال افتخار حضرت نبیہ اس پر معلوم ہے کہ جب آخر عمر عرض فرماتا
 میں سرور کائنات نے حکم دیا کہ میری جگہ ابو بکر سے کہو کہ نماز پڑا دیے بے عائشہ نے فرمایا کہ ابو بکر
 مرد رقیق القلب ہوا وہ اپنی جگہ خالی دیکر نماز نہ پڑا سکے گا ایسے وقت میں عمر کا بلانا اصلاح
 و النسب ہے حضرت نے اسی عالم میں میں یہ شکر ارشاد فرمایا یا ابا اللہ و المسلمون الا ابا
 بکر محمدی تم چہدیہ ہے کہ خدا و رسول سب سے ابا و انکار کرتے ہیں اور اس منصب پر فائز
 ہونے سے راضی نہیں ہیں سوائے ابو بکر کے اس کے خلاف ظاہر ہوتا ہے کہ تمام صحابہ ابو بکر سے راضی
 و خوشنود تھے اور اگر اس سے قطع نظر ہی کجائی تب بھی ہم کہتے ہیں کہ جب امر امامت بعدی

یعنی رسالت ماب حضرت ابوبکر کبریٰ راجع ہوا تو ایک تہوڑی سے زائد میں تمام صحابہ
 متفق ہو گئے امامت ابوبکر پر سوالی اقل قلیل کے اور یہ امر نہیں ہو سکتا مگر بضاً و خوشنودی
 جمیع صحابہ کا لایق اس جبکہ رضا صحابہ حضرت ابوبکر سے ہمیشہ حاصل تھی جسکا ثبوت ابھی
 بیان ہوا تو اس سے لازم آتا ہے کہ امامت ابوبکر اس آیہ میں مقصود نہوا سلیکے مورد ہے
 تو وہ امامت ہے جس میں سلیکے کے مخالف اور تحاسد اور تمارع کا خوف ہو اور سرور عالم
 اوسکی اطہار سے خوف آسیب و آزار اپنی ذات قدسی صفات پر رکھتی ہوں اور انتظار
 وعدہ عصمت فرماتے ہوں اور امامت ابوبکر محل اور مورد ان امور کا نہیں ہے پس مورد
 آیہ ہی ہوگی اس تفسیر کی شکل مانی یہ نتیجہ حاصل ہوگا کہ مورد آیہ امامت و خلافت ابوبکر نہیں
 اور ترتیب قیاس اسطور پر ہو سکتی ہے الخلافۃ المذکورہ کا فی تلك الایۃ محل
 الخلاف بین المسلمین و امامت ابوبکر لیت محلاً للخلاف بین المسلمین
 پس نتیجہ یہ پیدا ہوگا الخلافۃ المذکورہ فی تلك الایۃ لیت یا مامہ الی بکر
 اور جبکہ امامت ابوبکر مورد آیہ نہیں رہے تو آپ سوالی امامت امیر المؤمنین علیہ السلام کو
 کوئی احتمال باقی نہیں رہا پس امامت اوس جناب کی ثابت ہوگئی وہو المطلوب بلدا
 ما الہی ربی فی هذا المقام، ومنہ التوفیق ولہ الاعتصام، اور اس
 مقام میں ایک تفسیر لطیف اور بھی ہے کہ چند جوش سیادت بحکم اوسکی ذکر کا بار بار ہوا
 پس ان کے بیان تفصیلی اس مختصر میں متعذر ہے لہذا بیان اوسکا بحول رسالہ اصل پر کیا گیا
 قلمدارہ رابعہ آیہ کریمہ رض ہے و حضور وعدہ عصمت کا از بار گاہ رب العزت کا
 بلکہ ذکر کرنا وعدہ مذکور کا بلفظ فعل جو وال ہے تجدہ پر دلالت کرتا ہے کہ عصمت مذکورہ
 تجدہ ازمان و اوقات تجدہ ہوا جائیگی اور تباحث سابقہ میں ذکر ان امور کا تفصیل
 تمام ہو چکا ہے پس ثبوت عصمت کا در خصوص امر تبلیغ مورد نزاع اور محل کلام نہیں ان الیہ
 نزاع تین امور میں جاری ہو سکتی ہے اور وہی محل نزاع در میان فریقین ہے اول

اقول عصمت عامہ میں جمیع انواع ابتدا و ضرورت سے یا مخصوص سے قتل و اذتاب نفس مجتہدہ قبول
 مختار سے جیسا کہ کلیات انبیاء و اسلاف و طوابع و باہر سے پس مختار جمہور مختارین کا اس مقام
 میں شق ثانی ہے اور یہی بحث سابق میں شق اول کو اختیار کیا اور دوم متعلق وعدہ
 عصمت کا شکر کفار و شرار ہے کہ یا فقر و فساد منافقین و زبوں کاری کا پس مختار جمہور اہل سنت
 امر اہل ہے اور علماء امامیہ نے امر ثانی کو اختیار کیا ہے اور سوم مورد اس آیت کریمہ اور وعدہ
 عصمت کا خاص امر استیجاب یا سواری امامت از قبیل سائر احکام کہ جب تک تبلیغ متعلق استیجاب
 سرور انبیاء کرام کا ہستی علماء امامیہ کا مختار اس میں امر اول ہے اور اہل سنت اسکا انکار فرماتے ہیں
 اور ہر چند اثبات ان تینوں امور کا مباحث سابقہ اور مقامات سابقہ میں بفضل الہیہ
 متعال کا بروجہ کمال کا ہو چکا ہے لیکن کمترین ان امور ثلاثہ کو مقامات ثلاثہ میں بطور جدید
 و عنوان جدید بیان کرتا ہے مقام اول در بیان عموم عصمت اور ثبوت
 اس مطلوب کا بعد قطع نظر از دلائل سابقہ چند وجہوں سے ہو سکتا ہے وجہ اول
 اس مقام میں استیجاب جمیع یحییٰ کہ سکے بین واللہ بعصمت من الناس الا
 متعادون القتل اور ترک استیجاب اس مقام میں جان استیجاب جمیع متوہم و دلیل عموم
 چنانچہ علم اصول میں ثابت ہوا ہے اور یہ قاعدہ محققین اہل سنت کو نزدیک ہے مقبول اور
 قاعدہ سی جابجا فی النسخ الدین رازی نے یہی مسائل کلامیہ میں تسک فرمایا ہے پس معلوم ہوا کہ
 عموم عصمت مراد ہے یعنی حق تعالیٰ نے جناب رسالت آپ کو ہر آسیت و آزار سے محفوظ رکھنے کا
 وعدہ فرمایا ہے قتل ہو یا ماردون القتل و ہول المثلوب و جہد دوم دشمن اپنی دشمنی کے لئے
 ہر طرح کا شر بخیر کرتا ہے اور کچھ تخصیص شر کی نہیں اور غین کرتا مگر شر اسکا عام ہے قتل و غیرہ
 پس جبکہ یہ عصمت مقابلہ بین شر دشمن کے ہے اور شر عام ہے قتل و غیر قتل پس لازم
 ہوا کہ عصمت عام ہو قتل و غیرہ سے اور مخصوص کو چاہی کہ اپنے دعویٰ پر دلیل و ارد کرے
 والا دعویٰ مقبول نہ ہوگا وجہ سوم وعدہ عصمت محض بفضل سی جانب خاص اور ہر

ہر اظہار قرب و منزلت رسول کریم پر اس واسطے کہ سنت سنیہ اور طریقہ مرضیہ انبیاء و
 مرسلین کے حق میں اسی طور پر جاری ہے کہ وہ تبلیغ رسالت یا رسالات میں کوئی
 مصالحت اپنی ایذا و اضرار سے نہیں فرمائی تھے اگرچہ یہ تبلیغ مجبوراً قتل و اذاب نفس
 محترمہ ہوا اور تکلیف اذنی حقیقہ از جانب بار تعالیٰ تھی کہ لایعنی پس اگر وعدہ عصمت تبلیغ
 احکام پر لازم ہوتا تو سہری کے حق میں بھی طریقہ جاری رہتا اور یہ صدق و تصدیق آئین
 بغیر لائق تحقق اور ثابت نہوت و موقوفات المفروض اور جبکہ تا بقضائے و احسان
 پر قرار دیکھی پس مستبعد عموم بفضل ہو وہ مقتضای رحمت کاملہ و نعمت شاملہ ہوگا بلکہ
 تخصیص مقدار فضل و احسان ستانی اظہار کمال قرب و منزلت و مضاد علو شان کا و سہو
 مکان کا و مخالفت ذکر عنایت پر عنایت ایزد شان ہے پس عموم عصمت کا ثابت ہو گیا
 و ہوا المطلوب و ارفع ہو کہ اس مقام میں دو اشکال وارد ہوتے ہیں اشکال اول
 یہ ہے کہ تکالیف انبیاء کا شتمل ہونا شدت اور انواع اذیت و صعوبت پر ثابت ہے
 باجماع پس وہی تکالیف حضرت رسالت نہاد کے حق میں ثابت ہوگی اس لئے کہ
 حضرت ہی زمرہ انبیاء میں تھے اور جبکہ استثنائے تکلیف کا حضرت کے حق میں وارد ہوگا
 اور دلیل سے ثابت ہوگا تو اوپر عمل کیا جائیگا لیکن جب وہ دلیل بھل ہو اور عموم اذکار
 جملہ افراد میں یقینی نہ ہو تو جو فرد یقینی ہوگی وہ خارج ہو جائیگی اور مستثنیٰ ہو جائیگی اور جو غیر
 یقینی ہے وہ داخل نہیں ہوگی مگر اسی تکلیف عام میں جو انبیاء کے لئے ثابت ہے اور اس مقام
 میں ایسا ہی جواب ہے بسبب اجماع و وعدہ عصمت اور یہ اجمال ستانی شان حکیم نہیں اس واسطے
 کہ قرآن میں اکثر آیات بھل میں ہیں تکالیف یقینی میں وہ فرد مشکوک داخل رہی گی
 و ہوا المطلوب جو آپ اس بحث کا اولایہ ہے کہ اجمال مسلم نہیں بلکہ لفظ مطلق ہی اور
 مطلق کو بھل کہنا خلاف عقل ہے و قد سبق تحقیقہ اور ثانیاً علت اس خروج و استثنیٰ
 کی تفصل ہے اور یہ علت مشترک ہے جملہ افراد عصمت میں پس حکم عصمت ہی جملہ افراد

میں ثابت ہوگا ورنہ تکلف معلول کا علت تانہ سے لازم آتی گا اور یہ محال ہے اسکا ان کو
 مورد عصمت ضروری ہے کہ امر مخوف ہو اور امر مخوف نہیں ہوتا مگر عظیم اور عظیم نہیں ہے مگر عظیم
 قتل پس متعلق عصمت ہوگا مگر قتل پس امر اور عصمت کی ہوگا امر خاص خلاصہ یہ ہے کہ قتل
 کی عظمیٰ ہے اہانت کی اور اس کی پس ہے امر عظیم مورد وعدہ عصمت ہوگا جواب یہ ہے
 کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مورد ایہ امر مخوف کی اور امر مخوف ضروری ہے کہ عظیم ہو اور عظمت شی کی
 ایک وصف ہے کہ ثابت ہوتا ہے اس کی کے لئے باعتبار ذات اور یہ وصف جیسا کہ قتل میں
 پایا جاتا ہے اور اس طرح اور افراد میں جو معارف قتل میں ہو جو ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص کفار
 کی دست میں قتل ہو جائے یا نہ ہو اور انواع ایدا و ضرر ہو چالی پر قادر ہو مثل ضرب
 موت میں وغیرہ ذلک یا اسکو قتل پر قدرت ہو لیکن وہ شدت عداوت کی جس سے دیگر ایام
 حسانیہ شدیدہ پر التفار کے تو کہا جائیگا کہ وہ مرکب امر عظیم کا ہو پس تخصیص عظمت کی
 قتل سے مسلم نہیں بلکہ قتل وغیر قتل و نواس امر میں شریک ہوئی اگرچہ اعلیٰ ہے ایک وصف
 کی دوسری سے یا مجموعہ کی ہر واحد سے پائی جاتی ہو پس حکم وعدہ عصمت متعلق امر
 عظیم سے ہوا اور امر عظیم عام ہوا قتل وغیر قتل سے پس عصمت بھی عام ہوگی قتل وغیرہ کی باعتبار
 عموم متعلق اور جو مطلوب ہے اور از انجا کہ رفع اس اشکال کا ظاہر ہے لہذا اسی کلام مختصر
 پر التفار کی وصف لا یشیہ البیسیر لا یشیہ الکثیر مقام و وہ مصداق ناس کا
 اس کلام حق اساس کا میں منافقین میں نہ کفار اور ہم اس مقام میں اولاد دلیل راست
 بیان کرتے ہیں اور بعد روا اور بعض احوال مضمرین دلیل اس مطلوب کی بشوآن شافی
 بیان کریں گے پس واضح ہو کہ مضمرین اہانت مثل صاحب کشف و فخر الدین رازی
 وغیرہا میں عظامہم و علمائہم متفق ہیں اس امر پر کہ مراد ناس سے کفار ہیں اور دلیل اس پر قول
 صحتی ہے ان الله لا یهدی القوم الکافرین اور بعض مستدلان اہانت یہ ہے
 کہ جملہ ان الله لا یهدی القوم الکافرین تعلیل ہے وعدہ عصمت کی پس اگر

مراد اس کے کفار ہوں تو ذکر کفر کا حبلہ تعلیلہ میں دہشت نہ ہو گا کیلئے منطبق مطلوب پر ہوگی
 پس ضرور ہوا کہ مراد کفار ہوں اقول یہ دلیل ہرگز انطباق مطلوب اہست سے نہیں رہتی
 بلکہ عام ہے اور مطلوب خاص ہے اسلئے کہ کفر دو قسم ہے ایک کفر ظاہر و باطن دوسری
 کفر باطن پس کافر ہی دو قسم ہوں میں ایک کافر ظاہری و باطنی وہ تو کفار عرب ہی اور
 دوسری کافر باطن اگرچہ سب ظاہر کلمہ اسلام زبان پر جاری کرتا ہوا اور اس کو منافق کہتے
 ہیں اور جو شخص آیات قرآن کا تتبع کرے اس پر محض ہو گا کہ خداوند عالم نے منافقین کو ہی کافر
 فرمایا ہے اور شواہد اس مطلب کی آیات قرآنہ میں بکثرت ہیں ازاںجملہ قول حق تعالیٰ ہے سورۃ
 منافقین میں جواز اول تا آخر مکتوب ہے اہل نفاق کے ذکر سے ذلک باللہم امنوا ثم کفرُوا
 فطبع علی قلوبہم فہم لا یفقیہون محصل ترجمہ یہ ہے کہ منافقین نے پہلی ایمان اختیار
 کیا پھر کافر ہو گئے پھر سہ کر دی گئی اور کتبہ بپس وہ لوگ نہیں سمجھتے میں اس آیت میں
 صراحت منافقین کو کافر فرمایا ہے و ازاںجملہ قول حق تعالیٰ ہے وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ
 یَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ بِالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ یُخَادِعُوْنَ اللّٰهَ وَ اللّٰهَ یُخَادِعُ
 اٰمِنُوْا وَ مَا یُخَادِعُوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَ مَا لَشِعْرُهُمْ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ
 اللّٰهُ مَرَضًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ لِّمَا کَانُوْا یَکْذِبُوْنَ جو اولی عریت رکھتا ہے اس پر
 معنی آئے ظاہر میں اور یہ ہی ظاہر ہے کہ مصداق اس آیت کے منافقین میں اور حق تعالیٰ
 نے اولیٰ نفسی ایمان فرمائی ہے پس ضرور ہے کہ وہ لوگ کافر ہوں اسلئے کہ صفاصل در واسطہ
 نہیں ہے در بیان کفر کے و ازاںجملہ قول حق تعالیٰ ہے وَ عَلَی اللّٰهِ الْمُنَافِقِیْنَ وَ الْمُنَافِقَاتِ
 وَ اِنَّ کُفْرًا سَرَآ نَا رَجَبُہُمْ خَالِدِیْنَ فِیْہَا هِیْ حَسْبُہُمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَ لَعْنَةُ اللّٰهِ اَبَیْہِمْ
 اس آیت سے ظاہر ہے کہ منافقین ہی مثل کفار کے نخلہ فی النار ہونگے اور مخلو و فی النار جزا ہے کافر
 کی پس ضرور ہوا کہ وہ ہی کافر ہوں اسطرح آیات کثیرہ سے اطلاق کفر کا اون پر ثابت ہوا
 ہے پس قطعاً کفر میں کی حبلہ تعلیلہ میں عام ہوئی اور عام کو دلالت خاص پر نہیں ہوتی صحیح انواع دلالت

ب بیان دلیل کا اسنے دعویٰ پر بعنوان احتصار کر مایہون
 پس واضح ہو کہ حقیقت امر میں حال سے خالی نہیں یا امر اور کفار میں باعدالی منافقین یا
 عام ہے کفار و منافقین یا خاص کفار میں احتمال اول باطل کا اور احتمال ثانی اوٹ پالٹ
 پر مطلوب حاصل کا ہی بیان اور سکا یہ ہے کہ ہم فائدہ ثانیہ میں بیان کر چکے ہیں کہ سورہ آج
 حکم خاص ہے نہ جمیع احکام اور اس بنا پر بخوبی ارادہ کفار و کفار کے باطل ہو جائے گی
 اس واسطے کہ مخالفت کفار جملہ احکام اصولیہ میں مجتہل ہے اور کوئی حکم خاص ایسا نہیں
 کہ مخالفت اور معاندت قوم معاندین اوسے میں منحصر ہے پس تطبیق حکم واحد کی
 میں من الاحکام اسطور میں دست و پیر اور اسے تقدیر سے مشارکت کفار کی ساتھ متاثر
 ہے باطل ہوئی جاتی ہے پس احتمال ثالث متعین ہوگا اور جو غدر و بارہ کفار کیا جاتا
 ہی منافقین کے بار میں جاری نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اسلام اور کفار میں رہتا اور یہ
 انہما را و کفار نظر افرامن و مصالح تھا پس ہو سکتا ہے کہ ان اعتراض کی یا ایک غرض
 مجددہ اور حیل کی تقویت اوس سے لازم آتی ہو اوس حکم خاص سے اور حضرت رسالت
 نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اذکر فتنہ و شر سے منظر وعدہ عصمت مومن اور اس
 حکم سے بطلان احتمال اول و ثانی متعین ہوگا اور یہ ہی معلوم ہوا کہ مخالفت میں حکم
 حکم کے کثرت تھے اور اسی سبب سے خداوند حکم نے وعدہ عصمت فرمایا و ہوا مطلوب
 مقام ثالث سورہ اس آیہ کریمہ کا امر امامت ہی ہے واضح ہو کہ مقام اول سے معلوم
 ہو چکا ہے کہ وہ حکم خاص ایک امر عظیم تھا اور مقام ثانی میں بیان ہوا کہ وہ امر عظیم ایسا تھا
 کہ حضرت اوسکی تبلیغ میں منافقین امت کی اپنے نفس نفس پر خوف فرماتے تھے اور کہ منظر
 وعدہ عصمت کے تھے ان وہ تو مسلمانوں کی بعد اسماں نظر ہویدا ہوتا ہے کہ وہ امر متعلق
 بفرج دین نہ تھا اسلئے کہ منافقین انہما را اسلام کرتے تھے اور کسی حکم کا احکام نہ ہو
 ہی انکار اس درجہ پر کہ وہ مستحبر یا بدوا واضر کا سید ابراہیم ہو جاویں گے تھے پس ان کے

پس انکی جانب سے وقوع خلاف احکام مذکورہ میں باین شد و بدستور ہم کی نہیں ہوتا چھاک
 نظرون اور متیقن ہوا اور اس طرح کفار بھی معاف نہ رہا ہم احکام فرود یہ میں ہوتے تھے اور پھر
 جو اقل قلیل تھے اور ایسے افراد قلیل کا خلاف کمال خوف نہیں ہے پس وہ حکم نہ تھا اگر اصول
 دین کی اور یہ ظاہر ہے کہ خوف نہیں ہوتا ہی اگر جماعت کثیرہ اور عدد غالب کی اور چونکہ کثیرہ
 خود مطلوب تھے پس لازم آیا کہ یہ آیت اوس زمانہ میں نازل ہوئی کہ جس زمانہ میں بنی نضیر کثرت
 موجود تھیں اور نہایت کثرت متفقین کا وہی زمانہ ہی حسین قوت اور شوکت اسلام کی
 رو بہ روز تھی جالی تھی اور یہ اتفاق ایسا خفی تھا کہ سر ایک پر نہ ظاہر ہوتا تھا چنانچہ تعالیٰ
 قرآن مجید میں خود فرماتا ہے کہ مَتَكْ حَوْلَكَ مِنْ اِلَادِ عَرَابٍ مُّتَافِقُونَ رَمْتِ
 اَهْلَ الْمَدِينَةِ مِرَدًا وَعَلَى الْفِثَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ بِهَا تَبِيعٌ مِّمَّنْ
 لَّهُمْ يَكْفُرُونَ اِلَىٰ اَسَدِّ الْعَذَابِ پس اب معلوم ہو گیا کہ یہ آیت مدینہ میں نازل
 ہوئی بعد ہجرت کی اور ہجرت واقع ہوئی چھ بعد دس برس کی اور دس برس میں احکام
 اصولیہ اور آیات سورہ کیہ کثرت نازل ہوئی تھے جو متفقین و طعن اور شیعہ
 کفار اور آیات بنیات اور حج و اصحاح پر پھر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امر عظیم اقبال
 توحید و عدل و صفات باری تعالیٰ و نبوت و معاونہ تھا لہذا امر جو اصول دین سے ہوا اور پھر
 متفقین ہمت سے اس کی تبلیغ میں خوف نہ رہا تھے جیسے کہ وعدہ عصمت کا نازل کیا
 گیا ہو کوئی نظر نہیں آیا سوالیٰ امامت کی اس معلوم ہوا کہ مورد اس آیت اور وعدہ عصمت
 کا امر امامت ہو و ہوا المطاوب اور اس میں شک و شبہ نہیں ہے کہ یہ امامت متعلق
 نہایت قدسی صفات امیر المومنین علیہ السلام و ائوۃ و السلام ہی کسی اور کو پھر اس جانب
 کو پھر اس سے حاصل نہیں ہے اور دلیل اس پر یہی کہ اہل اسلام نے تفسیر آیت میں
 دو قول اختیار کئے ہیں ایک یہ کہ مراد تبلیغ امامت علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہے
 اور یہ مذہب تھا فرقہ شیعہ دوسری یہ کہ مراد تبلیغ جمیع احکام کی جس سے صالح عباد متعلق

ہوں اور یہ مختار فرقہ سیئہ اور تیسرا قول میں کہنے اختیار نہیں کیا پس جبکہ تفسیر آید
 کہ یہ مختار نہیں دو قولوں میں ہوگی تو امر ثالث باطل ہوگا بلحاظ مسلمین اور فائدہ مختار
 سنت کا مقام میں مخالف مدلول آید یہ صبیحہ بیان ہوا پس یہ امامت امامت
 علی بن ابی طالب علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے امامت غیر کی اس بنائے دلیل بلحاظ اہل اسلام
 و بموجب طلب غلات نقل فائدہ خامسہ در بیان شرائط امامت جو آید کریمہ سے
 مستفاد ہوا کہ میں اس پر واضح ہو کہ فائدہ اول سے معلوم ہوا کہ اس بات میں جو فائدہ تفسیریں
 تبلیغ امر منزل بکثرت مذکور ہیں کہ ایسا تاکیدات کی یہ میں مذکور نہیں ہوئے اور فائدہ ثانیہ
 سے معلوم ہوا کہ مراد انزل سے حکم خاص ہے نہ جمیع احکام منزلہ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حکم خاص
 ایک امر عظیم ہے بلکہ ایک اصل ہے اصول میں سے بلکہ عظمت اور اس امر کی توجہ خطہ دیگر فوائد
 سے جو سابق میں مذکور ہو چکے ہیں ثابت اور متحقق ہوتی ہیں خصوصیت فائدہ ثانیہ کی باتیں
 رکھتی ہے اور فائدہ ثالثہ یہ معلوم ہوا کہ حضرت رسالت خدا و سکی تبلیغ میں مخالفین
 اور منافقین انتہی خوف رکھتے تھے اور انتظار وعدہ عصمت فرمایا تھا اور فائدہ
 رابعہ سے معلوم ہوا کہ حتمی ہونے وعدہ عصمت فرمایا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وعدہ
 عصمت کا امر امامت ہے اور اس طرح سے یہ معنوں ضمن میں اور فوائد کی سے معلوم ہو چکا ہے
 پس ان امور کے اجماع سے غافل نصف کو شک و شبہ باقی نہیں رہتا کہ مراد ما اتزل ایک
 سے امامت امیر المؤمنین علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے بلکہ یہ فائدہ ان فوائد سے سوائے فوائد اول
 مستقل ہے فائدہ امامت مولانا مؤمنین میں نہ چنانچہ سابق میں بیان اسکا با تم تفصیل کی
 واکمل توضیح ہو چکا ہے اسوجہ سے اس فائدہ میں وجہ دلالت بر امامت سوائے
 امیر المؤمنین جو اجماع اس مذکورہ سے مستفاد ہوتی ہے بیان نہیں کی گئی بلکہ یہ فائدہ قرار دیا
 گیا ہے بیان شرائط امامت میں جو آید کریمہ سے ظاہر ہوا کہ میں مذکورہ شرائط سوالی امیر المؤمنین
 کو اور کسی میں متحقق نہیں ہیں بلحاظ اہل اسلام پس اس سے بھی ایک دلیل مستقل است ہوا اس

خباب کو واضح ہوتا ہے اب جاننا چاہئے کہ امام کی ثبوت میں چند امور ضروری ہیں کہ اگر
 وہ ہوں تو امامت کا تحقق ممکن نہیں اول یہ کہ امام منصوب و منصوب از جانب خداوند عالم ہو
 دوسری یہ کہ معصوم ہو تیسری یہ کہ اعظم ہو یعنی ولایت ہو۔ اہکام شریعہ و معارف ربانیہ کا
 پورا پورا علم ہو چوتھی یہ کہ افضل از ان ہو یعنی عبادت اور تہذیب و تقویٰ ان سب میں اہل بیت علیہم السلام
 حورہ ترین لوگ امامت میں اور ان جملہ امور پر ہر ایک کی دلالت کرتی ہے امام اول سے منسوب
 ہونا امام کا پس جلد یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک و اسئلہ کہ سابق میں
 بکمال توضیح ثابت ہو چکا ہے کہ مراد انزل الیک سے امامت ہے پس وجود تبلیغ امامت کا
 اس آیت سے ثابت ہوا اور تبلیغ امامت کی نہیں ہو سکتی مگر اس طرح کہ امام منصوب کیا
 جائے اور پیغمبر خدا کو سپرد تھیں کہ میں اور اس کی اطاعت و القیاد کا حکم کریں امت پر پس معلوم
 ہوا کہ نصب امام واجب ہے جانب خدا سے ورنہ تبلیغ امامت کی واجب ہوتی اور یہ خلاف
 دلو الیہ فی غایہم اور اگر یہ کہا جائے کہ معنی تبلیغ امامت کی یہ ہیں کہ تم صفات امام کو بیان کرو
 اور نصب امام کو قبول آری امام پر رکھو جیسا کہ مذہب اہل سنت کا ہے تو یہ تو عم فاسد ہے اس واسطے کہ
 مفاد تبلیغ اس تقدیر پر بھی ہوگا کہ لوگوں کو حاجت اور ضرورت طرف امام کی معلوم ہو اور ان کو
 اختیار ہوگا کہ اپنے طرف سے جسکو چاہیں اور اہل بیت صفات امام کو مجتمع دیکھیں خلیفہ کر لیں اور
 ظاہر ہے کہ تبلیغ ایسی امر کی نہ مقام خوف ہے نہ کل خطر اور نہ صلاحیت اس امر کی کہ بتا دی کہ عہد
 عصمت اس پر کیا جائے لہذا یہ امر تو مخالف طبائع خلق نہیں اور اس وجہ سے کہ زمام اختیار امام
 بہت نام کا ہے مرغوب طبائع ہی پس نہایت سہل و آسان خلق پر ہوگا اور آئین عزت
 ایسی تاکید شدیدہ و عذیبہ کی باقی رہی پس ضرور ہوگا کہ مراد تبلیغ امامت سے تعیین امام ہو
 یعنی منصوب ہونا اسکا جانب خدا سے و اسکا مطلب و اہم امر مانی یعنی عصمت امام
 پس حائل منصف اور متعقل غیر متعسف پر استفادہ اسکا بعد و ان کے فعل و
 بلکہ رسالت سے بھی نہیں اور بیان اس مطلب کا یہ وجہ اختصار یہ ہے کہ مسئلہ

وان لم یفعل فما لجت سالتہ سے بعد انہام نوافذ سابقہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام دار شریعت ہے یعنی اس کی
 وجود سے وجود شریعت اور اس کے عدم سے عدم شریعت لازم آتا ہے پس امام حافظ شریعت ہے
 زوال اور قیصر اور نقصان کی اور موجب فروغ و منظر کمال شریعت ہے اور جب امام پر خطا و نسیان
 اور گناہ و عصیان جائز ہو تو وجود و وقوع مصیبت وہ پابندی حدود و شرع ہوگا اور حفاظت بھی ہوگا
 اور اس کی ریاست میں بھی خلل آئے گا اور یہ مضمون ایسا واضح ہے کہ عقول عامہ خلل میں اس کی
 تصدیق کرتے ہیں اس وجہ سے سعدی شیرازی نے کہا ہے **سے** نہ کن جویشہ سلطان
 کہ نیاید ز گرجاں + اور لفظ آخر ہم کہتی ہیں کہ وجود کسی کا وجود ثانی اس کے معلوم ہوا
 ہے اور عدم اس کا انتفاء اور عدم آثار سے ظاہر ہوتا ہے پس مراد وجود شریعت ہی ظہور آثار شریعت
 ہے اور مراد عدم شریعت ہی اشعار آثار شریعت ہے اور آثار وجود شریعت ہیں کہ پابندی اور امر و
 نہی کا اور اطاعت احکام الہی کی جائے اور جب امام سے خطا و نسیان اور گناہ و عصیان
 کا وقوع ہوا تو وہ پابندی حدود و شریعت کی باقی نہ رہی اور آثار اس کی مستحق ہو گئے پس وجود کیہ
 امام موجود ہے وجود شریعت کا مستحق ہو گیا اور امام دار شریعت ہوا اور یہ خلاف مضمون
 حلیہ مذکورہ ہے پس غصت امام کی ضرورت ہوئی وہو المطلوب فافہم خانہ و متیق شیعہ کا وبال قبول حق
 امام اصر ثالث یعنی اعظم اور داناتر ہوتا امام کا پس وہ بھی حلیہ وان لم یفعل فما لجت سالتہ ظاہر ہے
 باشد ظہور اس کے کہ جب امام کے وجود سے وجود شریعت قائم ہے اور اس کے عدم سے عدم شریعت
 فالسبب ہے تو ضرور ہے کہ وہ عالم ہوا احکام شریعت و تدبیر شریعت والستہ اس سے ہوگی
 اور یہ خلاف الفاظ آئی ہے اور جب عالم احکام ہوا تو ضرور ہے کہ بعد چہرہ کہ زمان امام میں کوئی شخص
 اس سے اعظم اور داناتر ہو ورنہ اس کی علم میں نقصان لازم آئیگا اور شریعت دائرہ اس سے
 نہ ہوگی بلکہ واسبتہ اس اعظم اور داناتر سے ہو جائیگی اور یہ خلاف دلائل آئیہ مذکورہ ہے اور حق تو یہ ہے
 کہ امام رئیس اہل اسلام ہے اور اس کا نقص ہونا اعظم من بہ نسبت کسی شخص کے اشخاص منہ خلاف
 مقتضای عقل انسانہ بلکہ خلاف آیات قرآنیت چنانچہ حق تعالیٰ قرآن مجید میں مقام انکار میں

فرمایا ہر قتل ہلکتوی الذین یعلمون الذین یلا یصلون ایشائتک لکوالا کتاب من آیت
 میں حرف استفہام واسطی انکار کے دار و دیوار اور خداوند عالم تمام انکار میں فرمایا کہ یا
 یارب العالمین تو ہی عالم ہیں میں نہیں ہند و نصیحت قبول کرتے ہیں لہذا کو الالباب یعنی سب
 عقول اس آیت میں حسب طرح انکار ہی مساوات عالم جہاں سے اس طرح انکار ہی افضلیت جہاں
 سے عالم پر اور ظاہر ہے کہ جب امام اور رئیس امت کی کوئی عالم تر ہو اور امام اور کسی نسبت جہاں سے
 تو وہ افضل ہو گا امام کی اور اس پر انقیاد امام لازم ہو گا پس ریاست امام کو اوس پر قبول ہے
 امام امام ہو گا اور یہ خلاف مفروض ہے اور واضح ہے کہ حق تعالیٰ نے جو حرف استفہام اول
 آیت میں وارد کیا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مساوات عالم و جہاں کی یا افضلیت جہاں پر
 خلاف عقول سے اسی وجہ سے انکار وارد کیا ہے حرف استفہام اور آخر میں فرمایا کہ اس
 مضمون کی بند و نصیحت قبول کرتے ہیں صاحبین عقول پس اس آیت کی یہ بھی معلوم ہوا کہ
 عقل حاکم ہے اسکے قیام پر اور اس طرح آیات کثیرہ سے یہ مضمون مستفاد ہوتا ہے کہ ذکر او کا موجب
 تطویل کلام ہے پس ضرور ہو گا کہ امام اعظم النہج ہو یا حکام شریعت یا نبیہ و معارف ایمانیہ کا
 وہو المطلب و اما امام ہمارے لیے افضل ہو یا امام کا محلہ کہ لائین پس یہ بھی ظاہر ہے کہ وہ
 افضل و مملکت رسالتی و نبیانی اس کا سر و حیرہ اجمال یہ ہے کہ امامت اور ریاست ایک
 مفہوم اخلاقی ہے ایک کے لئے تعلق ضرور چاہیے لہذا امامت ایک صفت ہے از حدیہ او صاف اور
 اور جو صفت ہے وہ کسی موصوف سے قائم ہوتی ہے پس اس صفت کے لئے بھی تین ایک صفت کا
 چاہئے لازم ہے امام ضرور ہے کہ موصوف اس صفت کا یعنی امام معین ہو از جانب خدا
 اور جب تعین جانب خدا سے ہوئی تو ضرور ہے کہ وہ شخص منسوب افضل ان زبان ہو اور اس
 کہ تقدیم مفضل کی فاضل پر قیام ہے من حیث العقل بلکہ انفس قرآنہ بھی دلالت اس پر کرتی
 ہیں از انحاء قول حق تعالیٰ سے اَنْزَلَ الْفُلَّی الِی الْفُلِّیْ اَحَقَّ اَنْ یُّبْعَ اَمْسَیْ لَا
 لَکَیْہِ اِلَّا اَنْ یُّقَالَ مَالِکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُوْنَ و حاصل مضمون کہ ہر شے مشہور

یہ کہ حق تعالیٰ تمام انکار میں فرماتا ہے کہ آیا جو شخص کہ نہیں دانت کرنا ہے طرف حق کے وہ اول
 اور سزاوارتر ہے پیروی کا یا وہ شخص جو راہ نہیں پاتا ہے بدایت کے ہوا کیا ہو گیا ہے کہ کسی
 حکم کرتے ہو اس آیت سے انکار فرمایا ہے تقدیم مفصول سے فاضل پر اور اس آیت سے یہ بھی ظاہر ہوتا
 ہے کہ تقدیم فاضل پر کسی مفصول کی از روئے عقل ہے قبیح ہے پس ضرور ہو کہ امام معین از جانب
 خدا افضل ہوا اور بقدر برتری یہ کہ است شبہ بنو ت پر صفات اور احکام اور فوائد میں
 اور بنی وہی ہوتا ہے جو افضل بن مانع دلیل قول حق تعالیٰ اللہ اعلم بحقیق محفل رسالت
 مضمون اس آیت کا یہی ہے کہ حق تعالیٰ جسکو متحقق رسالت جائز اور معین و صفہ رسالت قرار
 دیتا ہے اور دوسری آیت میں فرماتا ہے اللہ یصطفیٰ من یرسلہ من یشاء لہ ان یشاء
 و رسل کا برگزیدہ فرماتا ہے وجہ افضلیت ہوتا تھا اس طرح امام کا افضل ہونا بھی پسما اور حق تو
 یہ کہ افضلیت امام اس آیت کریمہ سے جو بیچوٹ جنبہ ہر مقام شک و ایتاب نہیں اور خلاصہ
 ان سب کلمات کا یہ ہے کہ امام کا معین ہونا تو اس آیت سے لازم آیا پس اگر تعین میں بوجہ ہے
 تو ترجیح بلا مرجع لازم آتی ہے و محال اور اگر وجہ افضلیت ہے تو یہ علین مطلوب ہے والیضا
 ہاں انسان علم و عمل سے ہوتا ہے اور شریعت کا ظہور انہیں وہ نو ہے پس اگر امام
 جو کل شریعت اور حافظ دین و ملت کی صفت میں ناقص ہو تو ظہور امارت شریعت کا اور میر
 ہوگا اور جب امارت شریعت امام سے ظاہر نہ ہو تو وہ امارت شریعت نہ ہوگا اور یہاں خلاف مدلول
 جملہ وان لم تفعل فمما یغفک ربنا اللہ ہی پس لازم ہوا کہ امام اکمل الی شریعت و الی زمان ہو
 و ہو المطلوب اور اس مقام سے ظاہر ہوا کہ آیت کریمہ صفات امام پر جو اس مقام میں نہ کو ہوا
 حاوی ہے اور یہاں است جو ان صفات کی جامع ہو غیر علی بن ابیطالب علیہ السلام نہیں بقدر
 ہی با جماع اہل اسلام اور از انجا کہ تعین اس امامت کی ضرورت ہے اسلئے کہ عرض ہے اور عرض ہے
 اصل اور موضوع کے پایا نہیں جاتا پس تعین امام ضروری ہے اور اہل اسلام منحصر تھے و تعین
 میں اور امام نزدیک اہل سنت کے جامع ان صفات کا نہیں پس یہ امام کی جیسے اس آیت میں

ہوئی ہے وہ ہوگا الضر و حکم شیعہ امام جانشین اور بعد بغیر خدا کے اور اسکو امام مابین مستور
 میں اور وہ نہیں ہیں مگر سولائے مومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کا بلازم آیا حکم یہ قری کہ علی بن ابی
 طالب امام امت ہوں اور وہی مراد ہوں اس آیت کریمہ سے وہو المطلوب یہی تفسیر یہ خود جو کہ
 نے اس سیالہ مادہ اوجہ سے منتخب کی ہے اسید سے کہ ماضی سلف اور ماضی غیر متصف
 اس فقرہ کو ملاحظہ فرما کے قائل و معترف ہو کہ وہی بڑا اتمام کا دربارہ قیدیں امام کا اتمام خود انہی
 رسول امام ہوا و انھو للہ الواصل امام کا یہ تہا بیان اس امام کا جو آغاز میں اس مجلس کے ہوا
 وہ امام ہی بیان کرنا لازم ہے جو بعد نصب امام کا از جانب ایزد متعالی واقع ہوا اور انھیں
 ان مجیدین مذکور سے لیکن از آنجا کہ اس تفسیر میں جو مستحق اتمام اول کے زیادہ بطور تفسیر
 ہو گئی ہے لہذا کثرین لمجا طویل کلام کا تقریباً اتمام ثانی کو رسالہ مذکورہ سے اختصار تمام
 متعلق کتابت و من الذالتوفیق۔ اتمام دوم وہ ہے جو بعد نصب حضرت امیر المومنین علی
 السلام واقع ہوا واسطی ان لوگوں کے جو اس وقت خاص میں از حلقہ ساعین حضارہ تھے بلکہ غائب
 تھے یا موجود تھے الی یوم القیامت تاکہ وہ جب اسکو سنیں اور انکا دھون تو کہہ ایمان لائیں اور اسکا
 دھان کریں اور جنت خدا کا قہ امام پر تمام ہو گا اور تکلیف اسکی ہر مومن و مسلم پر عام ہو گا اور عہد
 اتمام وہ ہے جس پر نص فرمائی ہے قرآن مجید میں خطاب مسلمان و مومنین باین عبارت۔
 الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا
 مختصر ترجمہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ خطاب مسلمان ایشاد فرماتا ہے کہ آج کے دن کامل کیا میں نے
 دین تمہارا اتم تمام کیا میں نے اور تمہارے نعمت اپنی کو اور پسند کیا میں تمہارے لئے دین اسلام کو
 اب مخفی نہ ہے کہ اس آیت سے خدا مر معلوم ہوتے ہیں اصر اول اکمال دین اور اکمال
 کے سننے یہ نہیں ہیں کہ دین پہلے ناقص تھا اب کامل ہو گیا بلکہ مراد یہ ہے کہ پہلے جو مصلحت لفظ ہوتی
 تھی وہ مستحکم نہ تھی بلکہ محدود تھی اکیس سال سے جب وہ زمانہ گزر گیا تو وہ مصلحت بدل گئی اور حکم
 بھی بدل گیا اور اب وہ مصلحت متغیر و متبدل نہیں ہوتی اصر دوم اتمام نعمت یعنی جو

فقہین کے حقیقہ کے مطابق برپا کرلے فرامین ہیں اور کو اب مقتضائے رافت کالہ و حیرت کالہ
 نام فرمایا اور لفظ انت مصدر ہے اور مضائقہ طرف ضمیر تکلم کے اور شکل بارتیعالے ہے
 پس یہ اضافت استعاراس امر کا کرتی ہے کہ وہ نعمت عظیمہ تھی کہ اسکا مثل اس کام میں
 قبل کے نازان نہیں ہوا تھا امر سووم رضا حقیقہ کے کی دین اسلام سے اور ظاہر ہے کہ حقیقہ کے
 ہمیشہ دین اسلام سے راضی تھا پس تخصیص اظہار رضا کی ایک زبان خاص سے دلالت کرتی
 ہے کہ یہ رضا مرتبہ کمال اور مقبلا پر واقع ہے امر چہا ہم اس آیت میں حقیقہ کے نے بنا
 کلام، تفضل و انعام پر فرمائی ہے اور تمام احسان و تفضل میں جو چیزیں مذکور ہیں۔
 چاہے کہ بوجہ کمال میں خصوصاً جبکہ مستغنی اور متفضل میں بیاض اور حکم علیہ مواب
 اس کلام سے زیادہ تر غلظت ان چیزوں کی معلوم ہوئی امر تحم مراد الیوم سے ایک زبان
 خاص ہے یعنی زبان حاضر و یوم سنین اسلئے کہ اگر الیوم سے مراد مطلق زبان ہو اور کوئی زبان
 محدود نہ ہو تو مصداق کمال کی تحقق محض اور نہ معلوم ہوگا کہ یہ کمال کس واقعہ یا حال کے یہ
 کلام، مقام تفضل میں وارد ہوا ہے اور اس کے لئے زبان بیان کرنا اور اس زبان کو ہم کر دینا کہ سامع
 اسکی تقدیر میں نتیجہ ہو جائے اور حکم کر کے کہ اس اکمال کے لئے فلان زمانہ معین ہوا تھا خلافت
 مقتضائے تفضل ہے پس ضرور ہے کہ مراد اس سے یوم سنین ہے ایضا لفظ الیوم حقیقت
 ہی سے یوم سنین اور وقت سنین میں اور اصل و بر مقتضائے قاعدہ یہی کہ لفظ کھول ہو مینے
 حقیقی بیان جہت نام میں قرینہ قائم ہوا را وہ غیر موضوع نہ ہوتا و مقام میں لفظ اپنے معنی
 جاری پر محمول ہو سکتی ہے اور اسکی کوئی قرینہ معنی مجازی کا نہیں ہے پس معنی حقیقی سنین
 ہو گئے بلکہ جو کہتے ہیں کہ لفظ قرآن سے تخصیص اور دن کی ستفا و نہیں ہوتی بلکہ احادیث
 صحاح الہست و دلالت اس پر کرتی ہیں کہ مراد اس یوم سے یوم سنین ہے چنانچہ صحیح مسلم
 میں منقول ہے کہ ایک شخص نے قوم عبود سے عمر کے پاس اگر بیان کیا کہ ایک آیت ہی تمہاری کتاب
 میں لکھم او سکون رہتے ہو اگر ہر اپنے قوم یہود پنازل ہوتی تو ہم یوم نزول کو عید قرار دیتی تھی

پوچھا کہ وہ کون آیت ہے اور اس میں کمال الیوم الکمل لہم دینکم واقعہ علیہم نعمتہ
 اللہ عزوجل نے لکھا کہ ہم چاہتے ہیں اور سدن کو اور اس مقام کو جس میں یہ آیت نازل ہوئی
 پس میرا خدا پر اور حضرت اوس و زکریا سے ہوئے تھے عرفہ میں روز جمعہ پس آیت صریحاً ولات
 کرتی ہے کہ مراد الیوم ہی یوم معین ہے اور قوم یہود جو سکان عرب تھے اور لسان عرب ہی
 ماہر و مطلع تھے وہ بھی اس آیت سے مذکور معین سمجھتے تھے اور خلیفہ مانی نے بھی ائمہ کی بیان کی ہوئی
 کی پس یہ سب دلیلیں اہل اودہ یوم معین کی ہیں بعد تصدیق ان مقامات کے حکم لکھتے ہیں کہ یہ
 آیت ہی مثل آیہ سابقہ ولات امامت امیر المومنین علیہ السلام پر کرتی ہے اور فردا کمال
 دین و اتمام نعمت و رضاسندی رب العزت کی ہے یہی نص ابامام ہے جب آیات سابقہ
 نے ولات کی ہے پس یہ آیہ صدق اور کامل اوسے معنوں عالی اور مطلوب کی ہے
 اور بیان اس مطلوب کا اس مختصر میں جاریہ جوئیے کیا جاتا ہے واللہ تعالیٰ موفق و معین
 و ترجمہ اقول حق تعالیٰ نے اس آیہ میں ارشاد تفضل و اتمان پہلی خبر دی ہے کہ آج کے دن میں
 دین کو کامل فرمایا پس لازم آیا کہ دین محفوظ ہو گا زیادت و نقصان او تغیر او تبدل سے
 اور احکام الہیہ جوہر واقعہ میں معین ہو گئے اور خداوند عالم نے جمیع احکام کو حضرت خیر الامم
 پر نازل فرمایا اس لئے کہ دین عبارت ہے احکام اصالیہ و فرعیہ کا و مسائل شرعیہ کا اور جب
 ان احکام شرعیہ کی تکمیل نہ ہوئی بلکہ محتاج بیان رہی تو اکمال دین صادق نہ آسکا اور جب
 خلاف مفعول اور سنائی مدلول آیا کہ میری معبودا اہل تحقیق اور جمہور مشرین الہیت نبی
 اس معنوں کا اعتراف کیا ہے مگر اگر مشرین نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت ان آیات نازل
 ہے اور اسکے نازل ہونے کے بعد کوئی حکم فرائض پس من سے نازل نہیں ہوا پس آیت کتب مشرین
 میں تصریح تمام مذکور ہے اور چونکہ مقصود اصلی ذکر ان مضامین اور معانی کا ہے جس پر آیہ کریمہ
 طالت کرتا ہے لہذا اقوال مشرین الہیت پر کہ وہ مؤید اس مطلب کی ہیں اشارہ اجمالہ
 کیا گیا اور جبکہ ہر واقعہ میں خدا کی جانب سے ایک حکم غنیس الامری معین ہوا اور جبکہ تکلفین اور امام

خلق مکلف اوس نفس الامر کی ہر جہاں کہ مقتضائے احوال دین ہے پس مذہب موصوفہ
کا باطل ہو گیا اس واسطے کہ اوزکی نزدیک حکم خدا منوط ہے اس کے مجتہد پر اور بدیہی ہے کہ آیا مجتہدین میں
اختلاف ہوتا ہے پس حکم خدا بہ نسبت مکلفین کے واحد ہوگا بلکہ تغیر و تبدل تو باجائز ہوگا اور اگر
کے لئے ایک مسئلہ میں حکم جوہ کا ہوگا مثلاً اور دوسری کے واسطے اور دوسری مسئلہ میں حکم حرمت کا ہوگا
مثلاً اور یہ جملہ امور خلاف دلول و مضبوط آید کہ یہ میں کہ سبھی تفصیل دیتی ہے یہ خطہ پس اوزکی نزدیک
حقائے کے لئے ہر واقعہ میں ایک حکم میں ہے اور راہی مجتہد کی کچھ اوس حکم کو چھوڑتی ہے
تو وہ حکم اوس مجتہد کا ثواب ہوتا ہے اور کبھی نہیں چھوڑتی ہے پس وہ حکم مجتہد کا خطا ہوتا ہے
اسی حاصل جبکہ حکم آید کہ یہ تیسری جملہ احکام کی بارے خالے کے جملہ وقائع میں کر دی پس ضروری کہ
وہ احکام مخرون ہوں نزدیک حضرت خیر الامام کے (علیہ السلام) اور جملہ
وقائع میں سے کوئی واقعہ پیش ہو تو حضرت اوس حکم کو جاری کریں اور بیان فرمائیں اور چاہے
ہر ملکہ صریح ہے کہ حرف لازم جملہ الیوم اکملت لکم دینکم میں واسطے اشاعہ کرے کہ کافی تو لہ تعالیٰ
خلق لکم مافی الارض حیثما ہیں ضروری کہ مکلفین اون احکامہ واقعہ او نفس الامر میں
مستفیع ہوں اور اشاعہ نہیں ہوتا ہے مگر علم سے اون احکام کے اور علم اون احکام کا نہیں ہوتا
یہ بیان کے اور بیان مجتہدین کا اون احکام کے لئے کافی اور کافی نہیں اس لئے کہ مجتہدین
کبھی خطی یا دوسری متصحب ہوئے ہیں اور قول اوزکا کہ خطا و صواب کا ہوتا ہے پس ضروری ہوا کہ
کہ اون احکام نفس الامر کے واسطے کوئی نہیں ہو کہ وہ اون احکام کو مثل مغیرہ خدا کے بانی کرتا
ہو اور قول اوزکا کہ احتمال خطا کا نہ تھا ہوا اور یہ قول ناشی و جہاد و سنیہ اور لایا سببیں ہوگا
مگر معصوم اب لازم آیا کہ حقیقتاً ایک شخص معصوم کو نصب کرے واسطے بیان احکام کے اور چونکہ
بیان احکام منصب نبی ہی ہے پس وہ شخص بعد نبی کے جائز نہیں اوس جناب کا ہوگا اور تمام
تمام خلق کو تبلیغ و انقیاد اوس کا لازم ہوگا پس وہ رئیس مام ہوا یہ نیابت پیغمبر اور دین میں
اور بھی مفاد امامت کا ہے اور سوائے انہو میں نہ کوئی معصوم نہیں پس امامت اوس جناب

کی اس آیت کی لازم آئی وہو المطلوب اور یہی سب ہے کہ ہندو خدائے فرمایا افضا لہ علیٰ حبیبہ
 روایات صحیحہ اور احادیث معتدہ و متفقین میں منقول ہے فائدہ دقیق و شیعہ، وبالقبول حقیق
 اور مختصر آخر و طرز دیگر کہتے ہیں کہ اسلام میں دو فرقے ہیں ایک مصوبہ اور کانڈھب
 یہ ہے کہ ہر مکتبہ مصیب ہے اور حکم خدا نفس الامر میں معین نہیں بلکہ تابع آراء مختلفین ہے اور بغیر و بتل
 حکم کا مسئلہ واحدہ میں ہو جائے و دوسرا فرقہ نمطہ اور کانڈھب یہ ہے کہ حکم خدا ہر مسئلہ میں واحدہ
 اور معین ہے پیش خدا اور حکم مکتبہ کا کبھی موافق حکم خدا کے ہوتا ہے پس وہ مصیب ہے اور کبھی
 مخالف حکم خدا پس وہ مکتبہ خاطی ہے اور آیہ کریمہ مذہب مصوبہ پر منطبق نہیں ہوتا اس لئے
 کہ اکمال دین اور وقت صادق آتا ہے کہ جب دین محفوظ ہو بغیر و بتل اور زیادت و نقصان سے
 اور زیادت و نقصان سے حفظ ممکن نہیں جب تک دین منضبط اور احکام معین نہ ہوں اور یہ
 حکم مذہب مصوبہ پر ممکن نہیں اور جب احکام کا پیش خداوند علامہ کا حلقہ و قانع میں معین ہوئے
 اور یہ احکام وہی احکام و انقیہ میں جسکی تکلیف آؤلا اور بالذات ہے تو اب ضرور ہوا کہ وہ
 مبلغ شریعہ اور احکام پر نازل کے جہادین و نہ تکلیف خلق کی ساقہ اور ان احکام عرش جہاد
 اور شان باری تعالیٰ کی عبث سے منہ و اور سب سے اور مبلغ شریعت کی لازم ہے کہ اور ان احکام
 کو طرف امت کے جو مکلف ان احکام میں تبلیغ فرمائی اور الواو العلم کو قواعد احکام تسلیم کریں
 تاکہ انکی ذریعہ سے احکام امت الیوم القیام کا اور ان احکام کی مطلع اور نگاہ ہوتے رہیں یہی
 وجہ ہے کہ خداوند کریم نے لوگوں پر واجب گردانا ہے کہ اہل علم کی طرف رجوع کریں اور فرمایا ہے
 فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی سوال کرو اہل علم سے اگر سوچتے ہو غیر عالم اور خبرور
 ہے کہ علم ان احکام نفس الامر کا بالیقین ہونا ضروری اجتہاد اسلئے کہ اولاً تکلیف باجتہاد و علم
 السداد باب علم ہے یعنی جبکہ علم حکم واقعی کا حاصل ہو اور وقت اجتہاد کی ضرورت ہو
 ہی اور بیان موضوع بحث یہ ہے کہ مکلفین کو جاننا احکام و انقیہ کا جسکی اوپر عمل کرنے کی
 تکلیف ہے واجب ہے اور مبلغ شریعت پر بیان اور نہیں احکام کا لازم ہے بلکہ اجتہاد و

بجا بر مذہب منصوب مستند تفسیر و تبدیل حکم خداوند جلیل کہی اور یہ مخالف الفاظ آئیہ ہے
 کا ذکر تا بلکہ بجا بر مذہب منصوب لازم آتا ہے کہ خداوند علام تابع ہوا اور متبع مجتہدین امام ہوں
 کہ ذکرہ لیسک فی التحقيق اور بجا بر مذہب مخطئہ اجتہاد مکمل خطا و ثواب ہو یا ہی اور ہر مسئلہ میں
 سودی طرف یقین کے ہمین ہوتا بلکہ ہو سکتا ہی کہ کتب ارض اذلہ کی مجتہد متوقف ہو حکم
 میں اور کوئی حکم یقینی یا ظنی اور تخمینہ دیکھے کہ ذکرہ المتقون پس اس وقت میں حکم خدا
 ہم ہر جائیگا اور خلق کو انتفاع اوس حکم حاصل ہوگا اور یہ باطل ہے اسلئے کہ محال ہے
 کہ حقیقتا تکلیف کسی حکم کی مکلفین کو دی اور سبیل بیان حکم کی قائم کری پس ضرور ہوا
 کہ حقیقتا ہر زمانہ میں ایک ایسی شخص کو منصوب فرماں جو بعد پنیہ کے عالم با حکام و عارف
 جمیع حلال و حرام ہو اور علم اوسکا سابق احکام واقعہ ہو بر سبیل حتم و جزم ورنہ نصب اوسکا
 عبث ہو جائیگا اور شان حکیم کی اس سے بری ہے اور وجود ایسے شخص کا بجا بر مذہب ثابت
 ثابت نہیں اسواسلئے کہ وہ اتفاق رکھتی میں اس امر پر کہ ہر مسما مجتہد تھے اور اجتہاد ہی احکام
 شرعیہ کو جانتے تھے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ علم اجتہادی ضرور نہیں کہ موصل طرف حکم
 واقعی کو ہوا نہ بجا بر مذہب کفیفہ وجود ایسے شخص کا البتہ ثابت اور متحقق ہے اور وہ کہتے ہیں
 کہ رسول خدا نے جمیع احکام شرعیہ اصلہ اور فرعہ امیر المؤمنین کو تعلیم فرمائے تھے اور ہر امام و حاکم
 بعد واحد ہر زمانہ میں عالم جمیع احکام نفس الامر یہی اگرچہ معاندین کا اور دشمنان دین کا انکار اور کلام
 ہی کریں اور در پئے اضحلال دین و ملت ہوں اسواسلئے کہ نصب امام سے اتنا محبت خدا کا فائدہ
 امام پر ہوتا ہے اور انکار شکرین کا بعد اتنا محبت شل انکار کفار نبوت انبیاء سے نفور کیا جاتیگا
 پس ضرور ہوا کہ خداوند علام کا اور حضرت خیر الامام نے اوس جناب کو وہ علم بیان احکام
 اور ہدایت امام کے منصوب فرمایا ہوا اور تمام است کو ادنیاء طبع اور اشتداد کردیا ہوا اور یہی
 سنی امامت ہیں کہ لایتنی پس مقتضائی آیہ کریمہ امامت حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 کی لازم آئی اور معلوم ہوا کہ قواعد جمیع احکام اور مسائل حلال و حرام اوس جناب کے پاس

تعلیم نبی برحق، اور رسول مطلق، مخزون ہون اور اس جگہ سے قائل و تیار، اور میں انصاف
پر معنی حدیث مرقیہ کے جو کتب متعدد فقہین میں مذکور ہے اور زبان عوام و خواص پر مشہور،
مخزن علوم ہو گئی اور دروازہ معرفت کے کھلے آہ وہ حدیث یہ کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام
شام فخرین فرماتے تھے سلمتی رسول اللہ الف باب من العلم فالفتح لی من کل باب الف
باب ہذا ما علم فی ربی الوحاب، وهو الموفق للثواب، والیہ المرجع والاب،
اور ممکن ہے بیان دلیل، بعد اختصار کلام طویل، یا بیان طور کہ مراد احوال
دین سے تعلیم احکام دینہ ہی صبر کا فائدہ خلق کو تکلیف دہی کہ عام اس سے کہ احکام اہلیت
ہوں یا فرضیہ پس ضرور ہے کہ وہ سب احکام نازل کئے گئے ہوں نبی برحق پر اور حضرت کے
پاس مخزون ہوں اور معلوم ہے مسلم یقینی کہ مطلوب ان احکام سے اعتماد باقی ہے
اور یہ علم کے ممکن نہیں پس ضرور ہوا کہ مبلغ شریعت ان احکام کو بیان کرے اور ظاہر ہے
کہ احکام جزئیہ و قاع جزئیہ میں غیر مخصوص ہیں اور بیان امور غیر مکتومہ کا ممکن نہیں ہے مگر ذکر قواعد
کلیہ کہ حاوی اور جامع جزئیات احکام ہوں پس لازم آیا کہ مبلغ شریعت یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
اون قواعد کی تعلیم کی ہو اور وہ قواعد ایسے ہوں جسے کشف اور احکام جزئیہ کا پر وجہ یقین ہو
نہ برسرِ ظن و تخمین اور ایسا شخص جو حامل ان قواعد کا ہو اور وہ جزئیات احکام کو اور ان قواعد
کلیہ سے جانے نہیں ہو سکتا مگر صاحب قوہ قدسیہ کہ وہ محتاج باستدلال و نظر نہیں اور نہیں
جائز ہے کہ مجتہد ہو اس واسطے کہ اجتماع و موصل طرف احکام یقینہ کے نہیں ہوتا ہے غالباً پس خدا و ہوا
کہ وہ شخص مستفاد اور مطلع اور قول اوسکا واجب الاتباع ہو ورنہ تعلیم احکام واقعیہ اور بیان
قواعد کا یہ جانب فائدہ حکیم، و نبی کریم، سے عبث ہو جائیگا لغو و بالہ سن و مالک اور چونکہ بیان
احکام کام، پیغمبر انام، کا ہی بالاصل اور نبوت ختم ہو گئی ہے پیغمبر برحق پس ضرور ہوا کہ وہ
شخص مجاہد نبی ہو اور تائب پیغمبر اور چونکہ وہ احکام مستقل امور دین و دنیا کی انتظام سے ہیں
پس صادق آئے گا کہ وہ ریاست مائتہ ہے یا نبی پیغمبر امور دین و دنیا میں اور چونکہ اہمیت

متفق ہیں اس امر پر کہ سب کے سب مجتہد تھے اور وہ شخص صاحب قوہ قدسیہ نہ صاحب
 جیسا کہ مذکور ہوا ہے جو ویسے شخص کا نام مذہب الہست ثابت ہوگا اور جو کمال اسلام بخود خود
 میں پس اس آیت سے تائید مذہب یحییٰ ثابت ہوگئی اور اوکثر نزدیک اجماعی ہے کہ ریاست عامہ غلو
 بنیابت غیر ثابت نہیں ہوتی ہے ہزارین مگر شخص واحد کے لئے تو وہ شخص ہوگا کہ واحد پس معلوم
 ہوا کہ ریاست ہر مقام میں مذکور ہوتی ہے ریاست عامہ کی بنیابت نہیں امور دین و دنیا
 میں شخص واحد کے لئے اور حیحی سننے امامت کے میں پس ضرور ہے کہ وہ شخص امام امت ہو اور
 وہ نہیں ہو کہ کوئی شخص خیر الامیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کا ذکر اسرار پس آید کہ یہی
 امامت اس جناب کی لازم آئی وہ بالطلب فی هذا النظام وجہ دوم جسے سابق میں بیان
 کیا ہے کہ یہ کلام کا محاذ نظام، بظاہر سلیم و کافہ نامہ، وار و ہوا ہے اور خداوند حکیم فی زمین میں
 چیزوں کو بیان فرمایا ہے بحرف عطف اور عطف مقتضی متاخرت کا ہے پس یہ زمین جلد اس
 آیت میں مذکور میں متاخر ہوگا اپنے معانی میں اور اگر یہ سب جلد معانی واحد پر دلالت کریں تو
 اعادہ اور تکرار معنی واحد لازم آتا ہے اور علم معانی میں ثابت ہو چکا ہے کہ تاسیس اصرافا و بہتر
 ہی تاکید اور اعادہ سے اصل کلام حکیم کا بہترین معانی پر ادلی اور انسب اور مقتضائی ایمان و آد
 ہر اب آد حال سے خالی نہیں ہے یہ تو وہ اس احوال دین اور اتمام نعمت اور جباری الخیرات
 کا امر واحد ہی یا سور شدہ شوق مانی اس مقام میں مراد نہیں ہو سکتی اسلئے کہ محال ہے کہ احوال
 دین یا اتمام نعمت ہو کسی امر میں اور رضا خداوند حکیم کی آدس سے نہ ہو اور اسطرح محال ہے کہ
 احوال دین یا ایجاد کسی امر سے اور آدس سے اتمام نعمت لازم نہ آئے اور ظاہر ہے کہ دین
 ہی ایک نعمت ہے اور عظیم ترین نعمت ہے اور اعطائی نعمت سے امتنان خارج کیا جاتا ہے اور عظیم
 عالم نے دین پر ہایت کرنے سے امتنان کیا ہے خیر خداوند عالم نے جا بجا اس قبیل کلام بیان
 کیا ہے اِنَّ خَلْقَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ عَلَيَّ اَنْ اَسْلَمُوا قُلْ لَا تَسْبُوْا عَلَيَّ اِسْلَامُ كَلْبُ اللّٰهِ يَوْمَ تَعْلَمُونَ
 اَنْ خَلَقَكُمْ لَآ اَتِيَابَ مَحْضَل مَعْنٰی یہ ہے کہ لوگ تمہارے اور پر احسان رکھتی ہیں کہ وہ اسلام لائی

میں تم اوسکے جواب میں کہہ کر میرے اوپر احسان نہ کرو کہ میں نے اسلام سے بلکہ خدا احسان رکھتا ہے
 چہرہ اوسنی کلمہ ہدایت کی ہے طرف ایمان کے پس معلوم ہوا کہ دین بھی ایک نعمت ہی نہاد الہی سے
 خلاصہ یہ ہے کہ اسوشل مشہ تسلیم میں اور عقول اذکیا مستبعد جانتے ہیں بلکہ محال سمجھتے ہیں انفساک
 ایک کا آخر سے اب معلوم ہوا کہ سوروان اسوشل مشہ کا اسوشل مشہ وہ نہیں بلکہ امر واحد ہی اور حیکم
 امر واحد مستلزم اکمال دین و اتمام نعمت و رضا خدا ہوا تو معلوم ہو گیا کہ اگر وہ امر نازل نہ کیا
 جاتا تو دین بھی کامل نہ ہوتا اور نعمت بھی تمام نہ ہوتی اور رضا خدا ہی حاصل نہ ہوتی پس وہ امر نہیں
 ہی مگر اصل غلطی اصول دین تویم، سی اور مصداق اوس کی نہیں ہے مگر امامت اسوا سلیک اتفاق
 مفسرین یہ آیت سال حجة الدواع میں جو زمان کمال قوت و شوکت اسلام بتا نازل ہوئی ہے
 اور اکثر محققین شیعہ نے تسلیم کیا ہے کہ یہ آیت آخر آیات نازلہ سی اور بتواتر معلوم ہے کہ جملہ اصول
 دین سوالی امامت کے سبب اسلام سی بیان ہوتے تھے اور وہ سی نہ مانیں نہ رد انکا ہو چکا ہے
 پس یہ اصل اصل غلطی اصول دین تویم، سی جو آخر زمان میں نازل ہوئی نہیں ہے مگر امامت
 اور خدا ہے کہ وہ امام جسکی امامت مذکور ہوئی ہے معصوم ہوا سیکے کہ وہ دارین سی اور اوسکے وجود
 سی اکمال شریعت اور عدم سے نقصان اوسکا لازم آتا ہے پس وہ حافظ شریعت ہوگا نقصان
 اور عجب عصیان و نسیان اوسپر جائز ہوا تو اوسکی وجود سے نقصان شریعت مرتفع نہوا
 اور کمال حاصل نہوا سیکے کہ غرض اوسکی وجود سے یہ ہے کہ عمل شریعت پر ہر وجہ کمال ہوا
 اور جب وہ خود شریعت پر عامل نہوا تو غیر کا عمل کیونکر متوقع ہوگا اور ظاہر ہے کہ وہ امام وقت
 عصیان ناقص ہوگا تو نقصان حافظ شریعت میں نقصان شریعت سی اور یہ خلاف مدلول آیات کریمہ
 و باسلوب دیگر چونکہ اوسکے سبب سی دین شریعت کا اسی ہے پس ضرور ہی عالم شریعت ہو
 اور علم شریعت سی مقصود عمل ہے پس ضرور ہی کہ عامل بھی ہو شریعت پر پس لانعم آیا کہ معصوم بھی ہو
 اور یہ صفات امام کے اہمیت کے نزدیک بالاجماع مستبہر نہیں ہیں پس لازم آیا کہ وہ امام جس کی
 امامت قرآن میں نازل ہوئی اس اس آیت میں اوسکی خبر دی گئی ہے مگر سوائے انہیں علی ابن

۱۔ بیضا علیہ السلام، کما سبق تفصیل فیما مر من الکلام وجہ سوم یہ آیت جلد خبریہ اللہ تعالیٰ نے
 امین خبری ہے اکمال دین اور انعام نعمت اور رضائی سپرد کاری اور حکایت ہوتی ہے
 واقع سے اور حکایت کے لئے محلی غرض ہے پس لازم آیا کہ قبل نازل ہونی اس آیت کو یہ امور ثلاثہ
 واقع ہو چکی ہوں اور یہ بھی ضروری کہ وہ جلد سورہ سورہ متحقق ہونی ہوں جو روز نزول آیہ بر اسوہ
 کہ مہنے سابق میں بیان کیا ہو کہ مراد الیوم سے یوم معین ہے پس سارا روز معین کی طرف اشارہ فرمایا
 اور خاتمہ کلام میں مسلمین کے لئے دین اسلام کو پسند کن دلالت کرتا ہو کہ وہ امر جو اس روز میں بین
 واقع ہوا وہ ایک امر عظیم تھا بلکہ یہ بھی ظاہر ہوتا ہو کہ وہ حکم تھا احکام و مہینہ سے اور ایسا حکم تھا کہ جس سے
 بناء اسلام کی قائم ہوئی آپ نقیضی اور ختم ہو گیا کہ وہ امر عظیم ایک اصل ہے اصول دین سے
 اور صاحب عقل سلیم۔ و فہم تقیم بیشک سمجھتا ہے کہ وہ زمانہ جس میں یہ آیت نازل ہوئے
 زمان قوت و شوکت اسلام تھا اور زمان قوت اسلام میں جلد اصول دین بیان ہو چکی تھے
 بلکہ سب و اسلام سے بیان ہونے لگے تھے اور کسے اصل کا ان اصول میں سے بیان کرنا باقی نہ رہا تھا
 سوائے امامت کے اور ضرورت اسکے بیان کر نیکی سوائے اسکے نہیں ہے کہ نبی حافظ شریعت
 میں اور جب وفات نبی کی مستم ہو گئی تو ان کے مقام پر کوئی حافظ ضرور ہونا چاہئے ورنہ دین
 مفصل ہو جائیگا اس واسطے کہ ضرورت تبلیغ دین کی ہر زمانہ اور وقت میں بوجہ اختلاف اشخاص
 متجدد رہتے ہیں اور موت ختم ہو گئے تو امامت کے بناء ضرور ہونی چاہئے پس معلوم ہوا کہ وہ امر
 عظیم جو اصول دین سے قرار دیا گیا ہے امامت ہے اور امامت کا اصول دین سے ہونا اور امام
 کا حافظ شریعت ہونا منطبق نہیں ہوتا ہے گزشتہ اصحاب پر اس آیت سے حقیقت مذہب
 شیعہ کی ثابت ہوئی اور نزدیک شیعہ کے کوئی امام نہیں بعد پیغمبر خدا کے بلا فاصلہ کہ جناب امیر
 المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام پس امامت جناب امام امیر علیہ السلام کی اس آیت سے
 معلوم ہوئی اور ایسی امامت کہ حسب نص وارد ہوئی ہو کسی روز میں بیان نہیں ہوئی مگر
 غدیر خم میں پس معلوم ہوا کہ وہ روز معین روز غدیر خم تھا اب نازل ہونا اس آیت کا غدیر

غیر غم میں ثابت ہو گیا واضح ہو کہ ہمارے اس دلیل میں جملہ
 ورضیت لکم الاسلام دینا سے استدلال امامت امیر المؤمنین
 پر کیا ہے لفظ الیوم تاکہ وقوع اور تعیین امامت پر غور ثابت ہو اور یہ استدلال مبنی ہے
 اس امر پر کہ مراد الیوم سے یوم سین ہے اور اگر الیوم سے روز عیدین مراد ہو لکن ان حاضرین و ان
 کہ قریب اس سے ہو مراد لیا جائے تب ہی استدلال امامت پر تمام ہو گیا اور عیدین یوم آید کریمہ
 بالائتراء حاصل ہو گی اور اس حال میں تقریر استدلال اسطور پر ممکن ہے کہ راضی ہوا دین اسلام
 سے اور پسند فرمایا اسکا سلین کے لئے جیسا کہ دلول آید کریمہ حضرت تباری ملک الفس صریح ہے اس مطلب پر
 کہ حکیم علیہ نے کوئی امر عظیم اور حکم محکم اس دین میں ایسا نازل فرمایا ہے جو پہلے نازل نہ ہوا تھا نہ
 ذکر کرنا اور نظامہ فرمانارضا کا یہ کام ہو گا اور نظامہ ہر دین میں وہ طریق حیرین ضرور ہیں اسات
 اور عقائد یا اعمال و ترک قسم اول اصول و عینہ میں اور قسم ثانی فروع اسلامیہ پس ضرور ہے
 کہ وہ امر یا از قبیل معارف و عقائد ہو یا از قبیل اعمال و ترک قسم ثانی امر او نہیں ہو سکتی اسلئے
 کہ اس تقدیر پر وہ امر عظیم اعظم احکام شرعی و افضل اعمال فرعی ہو گا اور نظامہ ہر دین میں ان فروع
 کا سبب اسلام سے ہوتا چلا آیا ہے اور زمان شوکت اسلام میں کوئی ایسا حکم نازل نہیں ہوا ہے
 جو تمام اعمال و فضیلت پر کہتا ہو اور اس کے سب سے دین اسلام کا فروع زائد ہو گیا ہو فروع سابق سے
 ملکہ یہ امر تو اتنے ہی معلوم ہو سکتا ہے اور مثلاً اسکا مبارک ہے، اور مدعی خلاف کو لازم ہے کہ دلیل
 دینہ اور سکون ثابت کرے پس ضرور ہو گا کہ وہ امر عظیم اصول دینہ سے ہو اور نظامہ ہر دین میں کہ رضادین
 و فروع ہر دین کے تحقق کی اور تحقق نہیں ہوا شے کا ہے تحقق اصول کے پس وہ امر اصل تھا اصول
 دین سے اور چونکہ مقتضائی اصل یہ ہے کہ اسکی تحقق سے تحقق شے کا اور انشاء سے انشاء اسکا
 لازم آتا ہے پس ضرور ہے کہ وہ اصول مرتبط ہوں یعنی بعض دین کا انحصار سے لازم رکھتا ہو
 وجود اور نہ اجتماع تفسیرین لازم آگیا بھی وہی ہے کہ مستعد توحید باوجود انکار ریالت مسلم نہیں ہے
 اب معلوم ہوا کہ وہ امر عظیم الیا ہے کہ اس کے انشاء سے انشاء دین اور وجود سے وجود اسکا لازم

آتا ہے اسلئے کہ باتفاق اہلسنت زمان قوت و شوکت اسلام میں ایسی کوئی اصل بیان نہیں ہوئی
 ہے جسکی تبلیغ سے دین قائم ہوا ہو اور پہلے اس سے بیان نہ ہوئی ہو اور چونکہ تحقق مصداق ضرور
 ہے پس لازم آیا کہ مصداق صفائی باری تعالیٰ امر امامت ہے اور یہ آیت مثبت مطلوب شیعہ اور تمام
 شیعہ شیعہ سے ہے کہ امر امامت عذر جہنم میں نازل ہوا پس حیاتیات اشارہ ہوگی طرف امامت
 کے جسکا ظہور جہنم عذر میں بجا آئے ہو اور وہ اسلوب اور ناظر متعطل پر منحصر نہ ہو گا کہ یہ تقریر
 اگرچہ مشتمل اسی تقریر سابق پر ہے لیکن ازبکہ مفصل ہے اور تفصیل سے فوائد یہ حاصل ہوئی
 ہیں پس اولیٰ دامن ہے تقریر اولیٰ و حمیہ چہاچہ قول حق تعالیٰ و اکتمت علیکم نعمتی نفس
 میسر ہے اتمام نعمت میں اور مفاد تمامی نعمت کا یہ ہے کہ وہ نعمت ہوتا کہ سوچ جاوی اور کوئی
 امر اسکی اخرا اور شر انطی ساقی نہ ہو بلکہ یہ سب تو کائنات سے طرف نفس کے خارج ہوں اور شیعہ
 کہ سورہ اس نعمت تائید کا امر دین ہے اسلئے کہ میاق و سباق آید کر یہ بھی ہے بلکہ بعد اور بھی اس
 کا ہی متعلق امر دین سے ہے پس وسط بھی متعلق دین سے ہو گا اب تبیین اور تہقیق امر
 کی لازم ہے جسکو خداوند حکیم و علیم نے اتمام نعمت سے تعبیر فرمایا ہے پس اگر مراد اس سے ثابت
 اور تسلط مسلمین کا ہے کفار پر تو یہ امر بطور دین سے نہیں رکھا اسو اسلئے دین ایک وضع معین
 ہے اور قاعدہ کائنات سے اور غالبیت اور غلبہ بیت اہل دین کی امر آخر ہے داخل دین میں نہیں ہے
 ورنہ لازم آتا ہے کہ قبل تسلط مسلمین کے دین ناقص ہو اور یہ باطل ہے باجماع و ایضاً یہ تسلط خبری
 مسلمین کا کفار پر تسلط ناقص ہے اور تسلط تام یہ ہے کہ حمد اطراف و اکناف عالم میں دین شائع
 ہو اور مسلمین غالب و منصور اور کفار مغلوب و مہزور ہوں پس یہ تسلط تام اگر تعبیر کیا جا
 ے اتمام نعمت تو زیادہ ہو سکتا ہے اور غالب اہل اسلام بہ نسبت جمیع کفار واقع ہوا تھا بلکہ کفار کہہ
 یا عرب پر تھا پھر مفاد اتمام نعمت کا کہہ کر اس احوال پر متحقق ہو گا اور اگر مراد اس سے اتمام
 احکام دینیہ ہے تو یہ ثابت نہیں اسلئے کہ اگر محققین اہلسنت نے تفسیر فرمائی ہے کہ یہ آیت نزول
 عرفہ مجتہد الامامین در میان مکہ موسم حج میں نازل ہوئی ہے اور بعد اسکے آیات متعلقہ باحکام

احکام یا نازل ہوئی بلکہ آیات میں کو محققین اہل سنت نے ان آیات نازلہ قرار دیا ہے اور کچھ
 روایات مستندہ اہل سنت دلالت کرتی ہیں اور علماء مفسرین فرقہ سنیہ قائل اسکے ہیں اور کچھ میں
 کہ بعض آیات ریائیں ہیں محرفات سر و کائنات سے ان کے تائید میں نازل ہوئی ہیں کچھ کو کچھ تمام احکام
 دینیہ مصداق تمام نعمت ہو سکتا ہے فافہم اور اگر مراد تمام نعمت سے بیان اصول دینیہ ہو کر جسے
 دین قائم ہو گیا اگرچہ جزئیات حسب مصالح و حکم تجدد ہوتی ہیں تو یہ مسلم ہے لیکن اگر یہ اصول دینیہ ہی
 ہیں جو مہر سداً اسلام سے ملے تھے تو اسے مستحب میں وہی اصول ذاتیات دین تھے اور وہی مستحبات
 دین پس دین پس سے تمام تھا اور نعمت بھی تمام ہی اور اگر دین کے اصول میں کوئی چیز زائد ہو
 اور باوجود تحقق اصول سنت تمامی نعمت ایک تکث بائی جائی بلکہ تمام جعل حاصل کی ہے اور
 جعل حاصل ہو سکا ایک زمان معین میں جعل کرے جیسا کہ مفاد لفظ الیوم ہے تو اس صورت میں ذالک اپنے ذالک
 ہونے سے خارج ہو گا اور تجویز ذاتیہ لازم آئیگی اور یہ محال ہے پس ضرور ہے کہ زمان بتدریج آہ
 میں کوئی اصل اصول دین سے بیان کی گئی ہو کہ جس سے دین بھی تمام ہوا اور نعمت بھی پوری ہو گئی
 اور جبکہ اصل ہونا اس امر کا ثابت ہوا تو ہم کھتے ہیں کہ وہ اصل کہ جو آخر زمان میں نازل
 ہوئی بلاشبہ امر امامت ہے اور جو منکر ہے اس کو لازم ہے کہ بعد ازلے امامت کسی جدید کو
 بیان کرے اور اصول قدیمہ کے بیان کو تمام نعمت قرار دینا ایک زمان خاص دین میں کمال فطرت
 ہی کو لایحی اور جب امامت میں ہو گئی تو یہ امامت نہیں ہے مگر امامت علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 کہ ماہر تفصیلہ فیما سبق من المقام بالطف کلام و جمیع نعم دین ایک وضع الہی اور قاعدہ
 کلیہ جامع افراد غیر تنہا ہی ہے اور تر وضع اور تعلیل بدون واضح نہیں ہوتی اور واضح جب تک
 اس قانون سے راضی ہو گا وضع نہ کرے گا ورنہ مضطر ہو گا فعل میں پیب اگر اہل کے اور یہ حکیم رہا ہے
 اور ضرور ہے کہ یہ رضا مخصوص اس قانون سے ہو ورنہ ترجیح اسکی قوانین دیگر ترجیح بلا مرجع ہوگی
 اور یہ بھی محال ہے پس رضا باری تعالیٰ کی دین اسلام سے لازم آئیگی مبادا اسلام سے اور لفظ الیوم کو جو
 باری تعالیٰ نے اس مقام میں ارشاد فرمایا ہے اگر کوئی حقیقی قرار دین تو یہ آیت بصراحت دلالت کرے گی

کہ یہ رضا ایک نیا معین میں حاصل ہوئی ہے نہ قبل اس کے اور نہ بعد اس کے اور اگر لفظ مذکور کو
 محل کرین معنی مجازی پر جیسا کہ بعض مفسرین نے لکھا ہے تو اس تقدیر پر ہے ظاہر ہے کہ یہ رضا
 سید اسلام سے نہ تھی ورنہ ذکر اس کا تمام تفضل میں صحیح مٹوگا اور اگر قطع نظر اس سے کریں
 تو بھی شک نہیں کہ آیت میں بیان شوکت اسلام و عظمت مرتبہ دین مبین ہے اور یہ امر
 سید میں حاصل نہ تھا اور جبکہ رضا کے الہی اسلام سے بعض زمانہ ازمنہ سابقہ میں ثابت تھی
 اور بعض میں ثابت ہوئی تو بالضرورت یہ رضا ہر وجہ کمال و تمام ہوگی اور تخصیص مذکور سے یہ ہی
 مستفاد ہوگا کہ یہ رضا اصل میں راجع طرف ایک شخص کے ہے جس کا وجود دین اسلام میں ضروری تھا اور اس کے وجود میں
 اسلام لازماً ایسا شریعت میں اس شخص کی زندگی میں پیدا ہوگا کہ وہ امرایہ اصول دین
 ہو کہ رضا اس امر سے عین رضا ہے دین اسلام سے و ایضا تبصرہ محققین و سابق و
 سابق آیہ کریمہ معلوم ہے کہ یہ آیت زمان فوت و شوکت اسلام میں نازل ہوئی تھی
 اور اس زمانہ میں کوئی امر فروع دین سے ایسا جدید نازل نہیں ہوا ہے جو مستاز ہو باقی
 فروع سے اور افضلیت رکھتا ہو حجاب فروع پر دین اقدس علیہ البیان اور جبکہ وہ
 امر جدید مستاز اور فروع سے غر اکال دین اور اتمام نشت اور رضائی باری تعالیٰ اور سہ مرتبہ
 نہیں ہوگی پس معلوم ہوا کہ وہ امر جدید فروع دین سے نہیں بلکہ اصول دین سے ہے اور
 از انجا کہ اصول دین بھی سید اسلام سے بیان ہوتے آئے تھے اور تخصیص اُن کی تکلیف مستفاد
 کی کسی زمانہ میں نہ تھی پس معلوم ہوا کہ وہ امر اصول دین سے ہے اور ایک اصل جدید ہے کہ اس
 کی تکلیف قبل نزول آیہ کریمہ نہیں ہوئی تھی کہ لا یخفی علی من لدہ فہم سلیم اور ایسا امر جدید
 کوئی نہیں سوائے امامت پس معلوم ہوا کہ مورد اس آیت کا امر امامت ہی اور اسی امامت
 کے سبب سے اکال دین کا اتمام نشت رب العالمین کے درمیانے باری تعالیٰ رفیع معین اور فرمان
 آخز میں حاصل ہوگا و ہوا المطلوب تبرکاً ہ بتائید الہ منی آیہ کریمہ، بوجہ قومیہ
 و طائف مستقیمہ، صاحبان عقول سلیمہ کے لئے بیان ہوئی تو اب ضروری ہے کہ بعض شہادت

علماء اہلسنت جو اس مقام میں وارد کئے جاتے ہیں مذکور ہوں تاکہ حقیقت استدلال، مجہد کمال،
 ثابت ہو اور سرآمد شبہات فقہ میرا امام اہلسنت فقہ الدین رازی ہے کہ اس بزرگ نے تفسیر
 میں اس آیت کے ضمن میں اپنے علماء و اصحاب سے باب و باب، ایک کلام تا صواب بیان
 فرمایا ہے پس ہم اولاً عبارت تفسیر کبریٰ میں وارد کرتے ہیں اور اس کی بعد ترجمہ اور سکا اردو
 میں بیان کرتے ہیں پھر ترجمہ لیسو کے جواب، باصواب، باحسن، بلوب، و عتوان مرغوب،
 ہوتے ہیں والثانی من اللہ تعالیٰ واضح ہو کہ امام اہلسنت نے تفسیر کبریٰ میں کہا ہے
 المسألة الثالثة قال اصحابنا هذه الآية دالة على طيلان قول الرافضة
 وذلك لانه تعالى بين ان الدين كفر واشيا من تبدل الدين واكد
 ذلك بقوله فلا تخشوه واخشون فلو كانت امامة علي بن ابي طالب
 رضوا الله عنه منصوفا عليهما من قبل الله وقبل رسوله نصا واجبا لكان
 لكان من اسرار اخفائه وتفسيره اسيا من ذلك مقتضى هذه الآية
 فكان يلزم ان لا يقدر احد من الصيحا على انكار ذلك النص وعلى تفسير
 واخفائه ولما لم يكن الامر كذلك بل لم يحجز لهذا النص ذكر ولا ظہر
 خبر ولا اثر علمنا ان ادعاء هذا النص كذب وان علي بن ابي طالب
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما كان منصوفا عليه بالامامة ترجمہ صحیح سے
 کہ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے طیلان قول روافض پر اس لئے
 کہ حقیقتاً لے بیان فرمایا ہے کہ جو لوگ کافر ہیں وہ مایوس ہو گئے ہیں تبدیل دین سے اور یہی
 تاکید فرمائی ہے اپنے دل سے فلا تخشوه واخشون یعنی بھرا ب نذر و تم ان سے
 اور درجہ پس اگر امامت علی بن ابي طالب منصوب ہوئی جانب خدا و جانب رسول
 اور اس نص پر اطاعت واجب ہوئی تو جو شخص راہہ کرتا اور اس کے پوشیدہ کر لے اور بدل
 دینے کا تو وہ مایوس ہوتا اس اخفا اور تبدیل سے پس لازم آتا ہے کہ کوئی شخص صحابہ سے

قادر مخوا کا پر اوس نص کے اور نہ اس کی تبدیل اور اعتقاد پر اور جبکہ حال ایسا نہیں ہے بلکہ اوس
 نص کا ذکر بھی جاری ہوا اور نہ اس کی خبر اور نہ اس کا کوئی اثر ظاہر ہوا تو جس نے جانا کہ وہ سنا
 اس نص کا میں کذب ہے اور علی ابن ابیطالب منصب بابا است منتمے اقول فی التوفیق
 من اللہ المسؤل العجب کل العجب کہ امام قوم باوجود ادعا پختہ ہمدانی، و تفرود و خصوص
 تفسیر آیات قرآنی، مہر سرحد علی الفاظ و معانی، کتب نہیں چھوٹی اور ظواہر الفاظ کے فہم میں پابند ہے
 اور بیان معنی غیر مشککہ میں حواس پختہ، ہو گئے اور حقیقت و حلیت، اور روئے رعایت،
 تیم و عدی نے تیز نیکی و بدی سے معذور، اور عداوت خاندان نبوت، نے چشم بصیرت کو بے نور کر
 کر دیا حتی کہ امام اہلسنت انکار حق میں سر و منہ میں اور معانی ظاہرہ کو نہیں دیکھتے اور کلام حق کو
 نہیں سمجھتے ہیں یا کجملہ بناء استدلال اہلسنت چند امور و سپر ہے اول یہ کہ فرقہ کفار یوں میں
 تبدیل ہیں اور اس کے اختلاف و قوم یہ کہ مراد کفار سے عام ہے خواہ ظاہری ہوں اور باطنی خواہ
 منافقین ہوں کہ وہ اظہار اسلام کرتے تھے اور اعتقاد کفر و ظلام ستودہ یہ کہ اس نص میں
 کا ذکر زبان صحابہ پر جاری نہیں اور نہ اس کی خبر اور نہ اس کے اثر کا کبھی ظہور ہوا اور نہ صرف استدلال
 پر محنتی نہیں کہ یہ امور شریعہ پر وہ ان اصحاب نے ذکر کئے ہیں مثلاً و کلمہ مجروح اور متدوج ہیں،
 اور حجاب نقیذات اور سبالی استدلال منقوض و مسموع ہیں، اور تحریف استقام میں وجہ مسموع
 و استدلال، اور طرق رد و ابطال، احتجاج و استدلال، رسالہ کبیرہ سے مانع ذکر کے بغرض افادہ
 مومنین و متنبین بیان کرنا ہے پس واضح ہو کہ یہ استدلال منقوض و متدوج ہے بدینوچ و جملہ اقول
 یہ تقریر بیشتر کالور و شبہ اور بیان اس کا یہ ہے کہ اگر مقتضائی آیا کہ یہ بھی ہے جمیع فرق کفار کے
 طرح کسی امر حق کا اختلاف کہان کر نہیں سکتے حقیقہ کہ فرعون کا برسینہ حلیت ان امام قوم ہے تو ہم چہ
 میں کہ آیا اہل کتاب کے نبیانات تو راقد و انجیل و صحف عتیقہ کو دوبارہ نبی برحق ظاہر کیا تھا یا انفسا
 یون نص میں حلیت کا اور کہان اذن بشارات حقہ کا بعد نزول آیا کہ یہ بھی او کی جانب سے عمل میں آیا تھا
 شیخ اقل ظاہر السلطان اور کمال ظہور کے مستغنی عن البیان ہے اور میں نہیں جانتا کہ اہل عقل و انصاف

کوئی شخص اس شوق کا نسبت کفایا اہل کتاب التزام کرے اور شوق ثانی قانع استدلال،
 و موہب استدلال، ہے اسو اسطیکہ بطرح اخفاء نفسی و بشارات نبوت کفایا اہل کتاب نے بطرح غیبی
 دنیا کیا اور یہ اختفا منافی دلول آبیہ وانی مدایہ نہوا و تسیطرح اخفاء نفسی امامت جناب ولایت مآب
 شافعیان صحاب، و معاندین خانہ خراب مانے کیا تھا پس یہ اختفا بھی منافی دلول آبیہ نہوا کا اسو اسطیکہ
 اختفاء نفس نبوت، و اختفاء نفس امامت، دو نوع حکم واحد میں ہیں پس اگر اختفاء نفس نبوت جو
 کفایا اہل کتاب ہے واقع ہوا ہی اور منقول ہوا ہے بقل متواتر منافی دلول آبیہ نہیں ہے اور اس اختفا سے
 دین اسلام میں کوئی رخنہ نہیں پڑتا ہے تو پھر اختفاء نفس امامت بھی منافی دلول آبیہ نہیں ہو سکتا
 اور نہ اس اختفا سے کوئی فساد اصل دین میں لازم آتا ہے بلکہ حجت بعد بیان نفس امامت تمام ہوگی
 اور سعی مخالفین افندہ یا عشور و غیر شکوہ ہوگی اور استدلال فرقہ المہست نامہ ہو جاوے گا اور اس
 آیت کریمہ کا مضمون، صدق شہون، اظاہر ہوگا یریدون لیطفوا نور اللہ بانوارہم واللہ اعلم
 نور و لو کسر الشہرون، اور اگر اختفاء بشارات نبی جلیل، و کتمان و تحریف تورات و انجیل،
 منافی امر مخالف مضمون آیت منزل، ہی پس جو اعتراض اختفاء نفس امامت پر وارد ہوتا ہو وہی اعتراض
 اختفاء نفس نبوت پر وارد ہوگا ایسے کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے فساد جو ابکہ فساد جو ابنا
 اور جب کوئی یہ فرق کرے کہ ہر چند کفایا اہل کتاب، نفوس نبوت جناب ریاتاب،
 علیہ علیہ الامیاب، الالف التحیہ من اللہ الواب، مخفی کرتے ہیں لیکن حقیقتاً نے نبوت اس
 جناب کی قرآن مجید میں مخصوص فرمائی ہے اور یونین اہل کتاب تو ان نفوس کو بیان کرتے
 تھے اور علماء اسلام آج تک ان نفوس کو تورات و انجیل سے بیان کرتے ہیں تو ہم کھلیں گے
 کہ اسطرح باری تعالیٰ نے قرآن مجید، اور فرقان مجید، میں جا بجا نفس فرمائی ہے امامت ایزدین
 علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اور ہر چند شافعیان صحابہ ہمک اختفاء نفوس میں تو لیکن ثقات عدول
 و تابعان رسول، اویسین کے تسلیم اور تائید اور الزار اور اعتراف ان نفوس کا کرتے تھے
 اور علماء امامیہ قدیم و جدیداً آیات قرآنی، اور احادیث رسول ربانی کا یہ استدلال امامت

میرے ہونے پر کرتے ہیں چنانچہ بان اسکا عقرب آتا ہے علاوہ ازیں اس فرق میں افتخار ہونے
 از جانب بعض اہل کتاب تسلیم کیا گیا ہے اور بھی سناطہ اعتراض ہے پس سبط اخفاء نفس نہوت
 سنانی آیت ہو گا اور سبط اخفاء نفس راست فلاذوق فافہنسہم و جہتہ دوم امام و امام مہم
 آیت سے یابوس و محروم ہیں اور اگر اندک مال فرماتے تو ہرگز یہ استدلال زبان پر نہ لائے اسلئے
 آیت کریمہ میں لفظ الیوم ظرف واقع ہوئی ہے واسطی یاس کے پس یہ یاس مقید ہے بزبان خاص
 اور مقتضای تصدیق ہے کہ قبل نہان مذکور کے یاس حاصل ہو ورنہ ذکر اس زبان کا لغو ہو گا
 کا اور نسبت نون کے حکیم علیم کی طرف محال ہے تعالیٰ اللہ عن ذالک علو الکبریا اور ظاہر
 ہے کہ یاس یقین اور سکے عدم یاس ہے پس ضرورت سے کہ ہر ایک پر لازم اور خواص اور
 احکام اور آماہ مندرج ہوں کہ وہ دوسرے کے ساتھ ٹھون بلکہ یقین اور کی دوسرے کے ہمراہ
 پائی جاتی ہو پس لازم آیا کہ کفار کے لئے دو زمانے ہوں ایک زمانہ یاس کا دین اسلام سے
 جبکہ ذکر اس آیت میں ہوا ہے اور دوسرا زمانہ وہ کہ جس میں یاس نہ تھی اور وہ قبل اور سن مانے
 کے ہے جو اس آیت میں مذکور ہوا ہے اور ضرور ہے کہ زمانہ ثانی میں جو واسطے عدم یاس
 کے مقرر ہوا ہے کفار دست اندازی امور دین میں کرتے ہوں اور ترویج شعائر و شرائع اسلام
 کی مانع ہو سکتی ہوں اور یہ بھی اسلام چاہتے ہوں اور یہ سب ذریعہ میں استیلا اور غلبہ
 اور مقصد کے پس معلوم ہوا کہ حکیم علیم نے مقہوریت اور مغلوبیت کفار کو تعبیر فرمایا ہے بین جنون
 کہ آج کے دن بسبب قوت اور شوکت اسلام کے کفار یابوس ہو گئے ہیں دین اسلام سے
 اور یہ آیت فائدہ مغلوبیت کفار کا دیتی ہے اسوجہ سے حملہ مابعد عن فائدہ نتیجہ اور
 کفار تضرع کو داخل کیا اور فرمایا فلا تشوہروا خشون اپنے تم اب اولئے نذر واد اور
 مجھے ڈرو اب لہرحالت مغلوبیت کفار معلوم ہوئی خلاصہ یہ ہوا کہ مفاد آیت مغلوبیت
 اور مقہوریت کفار ہے اور تبدیل اور اخفاء حق و انشاء و سادس نفسانی ماو شہادت شیطانی
 یہ لازمہ کفر و ضلالت ہے اسکی نفی اس آیت سے مستفاد نہ ہو گئے بلکہ اس آیت سے وہی امور

مستثنی ہو کر جو خاص و لوازم قصہ و غلبہ میں ہیں پس یہ قول امام اہلسنت کہ اگر کوئی ارادہ کرے کہ اخفاء
 نفس امارت کا تو وہ مقتضائے آیہ کریمہ یایوس ہوتا خیر منع میں ہے اور سند مذکور یہ ہے
 کہ آیت مسوق ہے واسطے بیان مغلوبیت و مقبوزیت کفار کے اور عدم امکان اخفاء نفس
 امارت کو لازم نہیں ہے اور نہ یہ صریح اس یاس کے ہیں پس ولالت یاس کی اقسام
 اخفاء نفس پر متعلق ہوئی فافہم اور تفصیل کلام یہ ہے کہ جمہور تفسیرین نے یاس
 میں دو قول نقل کئے بلکہ خود امام اہلسنت نے تفسیر کریمین اور قول کو نقل کیا ہے ہاں عباد
 المسائلہ الثانیۃ قولہ یس الذین کفرو امن دینا فلیہ قولان الاول یسوا من
 ان تحللوا ہذا الخباثت بعد ان جعلها اللہ محرمۃ والثانی یسوا من ان یخلو
 علی دینک و ذالک لانه تعالیٰ کان قد وعد باعلاء ہذا الدین علی کل
 الادیان و ہو قولہ تعالیٰ یطہر علی الدین کلمہ فحق تلك النصرة و ازال
 الخوف بالکلیۃ و جعل الکفار مغلوبین بعد ان کانوا غالبین و مقهورین
 بعد ان کانوا قاهرین و ہذا القول الاولیٰ محصل ترجمہ یہ ہے کہ اس آیت
 کی تفسیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ وہ لوگ یایوس ہو گئے ہیں اس امر سے کہ نہ تو ان خباثت
 کی تحریم سے طرف تحلیل کے پیروں و دوسرے یہ کہ وہ لوگ یایوس ہو گئے ہیں کہ نہ
 دین پر غالب ہوں اور خدا نے قرآن میں وعدہ فرمایا تھا کہ اس دین کو سب دینوں پر
 غالب کر دیا گا اس وعدہ کو وفا کیا اور خوف کو زائل کر دیا اور کفار کو مغلوب کر دیا
 پس غالب ہونے کے اوپر مقہور کیا بعد قاہر ہونے کے اور یہ قول دوم اولیٰ ہے اقول ثانیہ
 قول اول یاس کفار کی ایک امر خاص ہے کہ وہ تحلیل خباثت محرمہ ہے جمیع امور سے
 یعنی وہ مسکوت جہاں میں اور الفاظ آیہ کو او کی حکم پر ولالت نہیں اور ثانیہ قول ثانی
 یاس کفار کی یعنی مغلوبیت کفار سے یعنی وہ اسلام اور مسلمین پر غالب و قاہر ہے
 اور اس سے اتساع اخفاء نفس امارت لازم نہیں آیا کمالا یخفیہ اور اگر اقول تفسیرین

سی قطع نظر کریں تب بھی عارف بجا دے اہل لسان اس کلام سے بھی سمجھتا ہے کہ وہ لوگ
 دین اسلام پر غالب ہوئے سے یسوس میں یقیناً وہ دین کو باطل نہیں کر سکتے اور اسباب
 غلبہ سبب سے اسلوب ہو گئے پس اگر کوئی انہیں سے اختصار حق چاہے اور مسلمان کو
 ہو گا وہی تو نفی اس کی اس آیت سے مستفاد نہیں ہوتی اس واسطیکہ نفی استیلا اور نفی اختصار
 حق ان دونوں میں لازم نہیں ہے فسقط الاستدلال، واللہ اعلم بالصواب،
 وجہ سو ہم مراد الذین کفر واسے اس آیت میں وہ لوگ ہیں جو کافر ہوں باطناً و ظاہراً
 یعنی اظہار اسلام کریں بلکہ قول فعل ان کا مخالف اسلام ہو اور دلیل اس پر با قطع نظر انبار
 اولاً یہ ہے کہ اس آیت میں خطاب ہر طرف مسلمین کے بصیغہ جمع مخاطب اور خداوند عالم
 نے بیان فرمایا ہے کہ آج کفار یسوس ہو گئے دین سے اور مخاطب استقام میں وہ لوگ ہیں جو
 نزول آیہ کریمہ داخل نہ ہوئے مسلمین تھے پس ضرور ہے کہ اہل کفر متنازع اہل اسلام سے ہیں
 یعنی ان کی جماعت میں نہ داخل ہوں اور چنانچہ انہیں ہے مگر کفار صرف کی جو کتب ظاہر و باطن
 مخالف مسلمین کے ہوں ثانیاً یہ ہے کہ لفظ الیوم طرف ہر واسطے یاس کے اور اس سے لازم آتا ہے
 کہ وہ لوگ قبل زمان مذکور یسوس نہ تھے کما تر ذکرہ اور وہ کفار جو پہلے یسوس دین اسلام سے نہ تھے
 بلکہ سعی کرتے تھے برجمعی اسلام میں کفار منحصر تھے اور اب بدلات لفظ آیہ اوہیں کے حقیقین
 یاس متحقق ہوئی پس ثابت ہوا کہ مراد الذین کفر واسے کفار ظاہری و باطنی ہوں ثالثاً
 یہ ہے کہ اس آیت میں رد ہی کفار پر اور خداوند عالم نے حرام کیا ہر اون چیز و نکتہ حکم اہل حاکمیت
 حلال جانتے تھے پس بیان حرمت اشیاء مذکورہ جو قوم کفار میں مرقع نہیں اور ابطال محرم
 کفار دلیل ظاہری اس امر پر کہ مراد الذین کفر واسے کفار ظاہری و باطنی ہیں رابعاً یہ کہ یسوس
 دین اسلام سے نمونی مگر اس شخص کو جو داخل دین اسلام میں ہوا اور ظاہر و باطناً اولیٰ برأت
 کہتا ہو پس معلوم ہوا کہ مراد استقام میں وہ لوگ ہیں جو مسلم ہوں اور جو کہ ظہر اسلام سکھ
 لقول علیہ السلام من قال لا الہ الا اللہ حقن دمه و ما لہ پس یہ بھی معلوم ہوا کہ

لوگ منہ پر اسلام ہی نہیں ہیں وہو المظاہر خاصاً یہ کہ خود امام المہنت و صاحب کثاف
 و دیگر محققین ہند یہ لفظ کافر سے اسی شخص کا ارادہ کرتے ہیں جو کافر ہو باطناً و ظاہراً چنانچہ
 ان لوگوں نے آیہ عذیر تفسیر واللہ یعصمک من الناس میں تفسیر کی ہے
 کہ مراد ناس سے کفار ہیں اور استدلال کیا ہے جملہ ان اللہ لا یهدی القوم الکافرین
 سے اور یہ کلام ان حضرات کا سابق میں بتفصیل مذکور ہوا پس اس تفسیر پر خود ہوا کہ
 مراد کفار سے کفار ظاہری و باطنی ہوں اور مخفی نہ ہو کہ یہ دلیل اگرچہ تحقیقی نہیں ہے لیکن
 چونکہ سلمات اکابر المہنت سے ہے پس وارد کرنا اس کا بطور الزام بعد بیان دلیل تحقیقی
 صحیح ہے الحاصل مراد الذین کفروا سے کفار محض ہیں نہ منافقین اس واسطے کہ کفار محض
 تو اہل اسلام کو سب پر امر میں ایذا و آلام، انواع و اقسام کے پہونچا پارتے تھے اور ان کی ساعہ و
 انادہ جگت پیکار رہتی تھی آپ حق تعالیٰ نے وعدہ انجامز و ایفاء فرمایا اور کفار کو ایسے کیا
 دست درازی کا اور رخنہ اندازی سے دین اسلام میں بھی وجہ ہے کہ اس جہد کے بعد فاقہ
 و نتیجہ کو داخل کیا اور حکم دیا کہ اب تم اولیٰ خوف نہ کرو اور کبھی دنیا باقی رہے منافقین پس وہ
 مسکوت عنہم ہیں اور ان کے لئے یاس کو اور عدم یاس کا اس کلام صدق اساس کے کی طرح
 ظاہر نہیں بلکہ ظاہری کہ منافقین تو خود بخوف مسلمین و طمع دنیا کے سریع الزوال، و آرزو کے
 جمع مال، و بنوس منصب و منال کا کائنہ اسلام جاری کرتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ مجھٹا کر
 تھے وہ کتب اس قابل تھے کہ اہل اسلام سے حرج بکریں اور مسلمین کو او کا خوف غالب ہو اور خود
 عالم اولیٰ خوف کرنے کی ممانعت فرمائے پس تصدق اس آیت کے نہیں ہیں مگر کفار و کفار ظاہر و
 باطن وہو المطلوب پس بعد مجتہد اس مطلب کے عم کے ہیں کہ اگر تسلیم کیا جائے
 کہ فرقہ کفار تھا اور اخفاء نفس امامت پر نہیں ہیں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ منافقین بھی تاؤ
 اخفاء نفس پر نہیں اس واسطے کہ منافقین تو مسلمین میں داخل تھے جو کفار ظاہر و کفار سے دون
 اور جناب رسالتاً بنے اور حکم مسلمین میں داخل فرمایا تھا پس جبکہ منافقین در لے اور اخفاء

ہوں اور یہ حق کو چاہیں تو یہ فعل منافقین است کا سنائی دلوں یہ بعد تسلیم ولایت نہیں ہو سکتا
 اور کہہ سکتے ہیں کہ جو لوگ اس آیت کے مصداق ہیں یہ کفار والٹے اخفاء نفس واقع نہیں ہوا
 اور جو لوگ اخفاء نفس کرتے تھے یعنی منافقین وہ مصداق آیت نہیں ہیں جس مطلوب اہلسنت کا ثابت ہوا
 اور دلیل نام نہی وجہ چہارم مفہوم ایک کریمہ ثبوت یاس ہے و بارہ کفار ایک مائے یمن
 اور یاس درج ایک صفت ہے صفات نفسانیہ سے پس مقتضائی آیت یہ ہے کہ انہر ایک حالت
 یاس کی ظاہری ہو گئی ہے اور اس حال میں عدم اسکان اخفاء نفس لازم نہیں آتا اسلئے کہ جائز ہے
 کہ وہ ایوس ہوں لیکن ازراہ خباثت نفسانیہ و سوسہ قلوب نام میں ڈالے ہوں اور اخفاء
 حق باوصف ظہور چاہتے ہوں اور یہ امر متبعہ نہیں عقول نام میں بلکہ نظیر اسکا واقع ہے
 چنانچہ شیاطین ہر چند بالائے آسمان جانے سے ممنوع ہیں اور انکو ایسی پہنچ جائے سے بلائے ان
 تک یاس ہی حاصل ہے لیکن باہنہ اپنی شرارت سے باز نہیں آتے اور ارادہ صعود کا الٹ
 آسمان تک کرتے ہیں اور ملائکہ انکو گناہیں لگاتے ہیں اور یہ ماجرا قرآن و حدیث سے معلوم
 ہوتا ہے پس اسطرح اگر شیاطین امت نے باوجودیکہ حق مثل آفتاب ظاہر تھا اور یہ ارادہ اخفاء حق
 کا کیا ہو حالت یاس میں اور جانتے ہوں کہ ہمارا یہ فعل انجام میں موثر ہوگا بلکہ تہاتب
 دلائل ساطعہ، و مجمع قاطعہ، کا سبطل و کی سماعی قاضی ہوگا تو ایسے شیاطین سے عجیب نہیں بلکہ واقع
 ہے اور اسکی نشے ظلم باری سے ہرگز نہیں مفہوم ہوتی المختصر بعد تسلیم یاس کفار یعنی مغرض
 اسکان اخفاء مخصوص مرتفع نہیں ہوتا اور کل کث اس مقام میں بھی ہے اور اگر اس سے بھی قطع
 نظر کریں تو تم کہتے ہیں کہ یاس کفار کی سقید زبان ہے اور استہرار اسکا جمع ازمنہ میں کی لفظ
 سے اس آیت کے لازم نہیں آتا پس ہو سکتا ہے کہ فرقہ کفار اس زمانہ میں بسبب قوت و شوکت
 اسلام، و وجود ذی جو حضرت خیر الانام، اخفاء نفس امامت سے ممکن ہوں اور بعد ازاں
 حضرت سرور کائنات و ضعف اسلام، و اختلاف اہل انام، اخفاء نفس یہ قادر ہوں
 ہیں استدلال نام، اور احتجاج مورد الزام، ہوگا و ہوا المطلوب و حجتہ پنجم

اگر چند مقامات جہنم دلیل ہو تو فی الواقع اس کا اوپر وجود سابقہ میں مذکور ہو چکی تھی کہ
 جہنم آتشیم پوشے اور کئے قطع و جرح اور قہر و عذاب سے کیا جائے تب بھی ہم کہتے ہیں کہ یہ دلیل نامکمل اور
 محل کلام ہے اسلئے اگر آیہ کریمہ اس وقت میں دلالت کرے گا اس امر پر کہ قوم کفار دین اسلام سے بالکل
 ایسے ہو گئی اور اگر کوئی اور نہیں ہے اخفاء النصوص امامت چاہے تو وہ قادر بخوار اور اس نص کو بھی نہ کر سکے
 گا اور اس تقریر سے بطلان قول شیعہ لازم نہیں آتا اور نہ یہ امر سنائی عقائد و اقوال شیعہ کے بارگاہ
 لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ خلافت امامت امیر المؤمنین علیہ الصلوٰۃ والسلام ثابت ہے نہ بعد میں کہ یہ کہ وہ
 ظاہر میں باشندہ ہو رہا کائنات علی شایع الطور اور ہر چند سکریں و جاسدین اور بختا لعین و سناذین
 و رپے غصب حقوق مثل قطاع الطريق و لصوص اور دیگر اخصاص و اقطاع لصوص ہونے لگے لیکن
 وہ اس کے ایسے ہو گئے اور حق ظاہر ہوا اور لصوص چھپ چکے اور اعداء دین اور مخالفین اور ستمگر
 آفتاب عالتاب امامت تبارک پر خاک ڈال سکے اور حال ان لصوص جلتہ کا شاید یہ سناقت
 و تضاد ان امیر المؤمنین علیہ السلام کہ دشمنوں نے اور فضائل کو بھڑا دیا جان اور دوستوں کے بھڑک جان چھپایا
 اور بائیسہ و دہائے مسائل و مناقب ان ہزار ہا اور بیسٹ ہزار صغیر و کبیر کا کہ ظاہر ہوئے اس طرح حریف
 معاذان ناحق پسند اور بے اخفاء لصوص ہو گئے لیکن وہ سنی لاطائل ہو گئی اور لصوص پوشیدہ ہونے کے
 اور وہ لصوص کثرت ہیں اور مرتبہ اتار کو بچھوٹے ہیں ایسا عملہ لصوص قرائن میں کہ باقی میں بالبقا قرآن
 اور علماء و حقہ نے اوکے باہرین کتب ضخیمہ تفسیر فرمائے ہیں اگر آؤ کا شمار کیا جائے تو سلسلہ کلام
 دراز ہوا اور حقیقت میں اس مختصر لطیف میں آیات قرآنیہ سے دو دلیلین بطریق بیان کی ہیں ایک
 آیہ یا ایہا الرسول بلغ جو غزہ جہنم کے باہر میں نازل ہوا ہے دوسرے بھی آیت یوحنا جہاں
 تشریف لیا ہے نبی اور علیہ السلام علیہ السلام ان دو آیات کا وہ لفظ لفظ امامت امیر المؤمنین میں
 بیان کرتے آئے ہیں و از انجیل عادیث نبویہ میں کہ وہ قرآن میں امامت پر بائیسہ شہادتیں
 صحاح ستہ و روایات متعددہ امامت میں مذکور ہیں اور وہ احادیث جوشہ ان خود ائمہ علیہم السلام
 کہم و نکم میں مذکور ہیں اور اس طرح شیعہ شریعت و غیرہ میں لایا ہوا ہے پس اگر یہ علم جمع ہو جائے اور اختصار

وکائنات ان احادیث کا پابن تو ممکن ہے بلکہ کفار شہرہ و آذانہ کا کل استدلال خفاء نصوں کے آویز
 امر واقع نہیں ہوا پس استدلال و احتجاج کا بل خلاف و محاج کا خارج از احسن منہاج و ناشی از سود منہاج
 و منہاج للعلاج ہو گا فافہم و لا تعقل۔ تماشائے عجیب، و ماہر اے عرب، اگر عاقل
 کہ جس کا تصور غریب پرستیر، و کفار کج نظر کرتا ہے یہ ہے کہ امام الشکلیں نے تفسیر البیضاۃ الکملۃ میں فرمایا
 میں ایک کلام بسیط وارد کیا ہے اور الفاظ کا دعائی سے بحث فرمائی ہے اور اس آیت میں خود سائل قہر فرماتا
 میں انرا جملہ مسئلہ الشہد میں عنوان کلام میں اپنے اصحاب کی جانب سے دعویٰ کیا ہے کہ یہ آیت دلالت
 کرتے ہے بعد ان قول شیعہ پر پس مقتضائے واجب ظہر کہ جس پر عقل سلیم کو ابھی شے ہی رہتا کہ اسی آیت کے
 الفاظ سے دلالت اپنے مطلب لاتے اور اکمال میں، اور تمام لغت اور رضائے رفعت سے
 دعویٰ کو ثابت فرماتے جیسا کہ کثرین نے ان اوراق عیدہ، مابین دو سو و پندرہ، و تقریر احدیہ
 راہیل ماست جناب امیر، و منصوص ہونا اون حضرت کا از جانب خداوند قدیر کیا ہے لیکن امام
 نے تو تجزیہ ہم کا دعویٰ اور نئے طرز کی دلیل میں فرمائی ہے وہ تو ہے تو یہ تو کیا یہ الیوم اکملت لکم دینکم
 و لا اقلبت تا ہے بعد ان قول شیعہ پر پچھتے نفس ماست جناب امیر پر اور دلیل یہ ہے کہ آیت الیوم ییس
 الذین کفروا دلالت کرتا ہے پر اس کفار پر دین اسلام سے پس جو شخص تبدیل و تغیر دین کا ارادہ
 کرے وہ مایوس ہو گا پس صحابہ قادر اخفاء نفس پر بخونگی اور یہ نفس کبھی مذکور نہیں ہوئی پس علی بن
 ابی طالب علیہ السلام منصوص باماست بخونگی اختصار محصلہ اذ کیا روزگار، و عقلا و انصاف شعلہ
 نظر انسان ملاحظہ فرمائیں کہ اس دلیل کو الفاظ آیت الیوم اکملت لکم دینکم و تکلم کیا ربط و تعلق ہے پس
 کفار کی رو سے آیت میں مذکور ہے اور کائنات میں کسی روایت میں ہے ایک جملہ کو دور و جملہ پر
 کوئی ربط و دلالت نہیں ہے کہ ایسے تقریر خفیف، و ایسی دلیل ضعیف، زبان امام چارگی ہو
 پس وائے خیال ماسو میں کہ وہ ہو مجرایع ادنا اپنی امام سے جن او کائنات حضرت امام الشکلیں نے تفسیر البیوم
 ییس الذین کفروا میں یہ دعویٰ کیا ہوتا اور آیت کو اسی دعویٰ پر دلیل قرار دیا ہوتا تو بخلاف حضرت
 امام، سورہ طعن الزام، غرض ہر خندہ و دلیل مجنی نفسہ تمام، و کج بحث و کلام ہی لیکن قبیح ظاہر ہی تو

بر طرف ہو جاتا اور وہ اب مناظرہ کی مخالفت کا الزام تو نہ آتا اور ممکن ہے کہ کوئی شخص استقامت میں
 غدر کرے یا تین طور کہ شاید مراد اکا پرستیہ اور خیر الدین یا نہی کی نیت سے مجموعہ اور آیہ الیوم
 اکملت لکم دینکم اور اس طرح آیہ الیوم میں الذین کفرو اور اس طرح باقیوں کے بعد اس کے یہ سب العباد
 اذہا بین اور وہ مجموعہ آیہ واحدہ کی کہ سب اور اس کا قول حقتا لے سے حرمت علیکم الصیئۃ اور
 نتیجہ اور اس کا قول حقتا لے ہے منہ منظرہ ماجلہ ان اللہ غفور رحیم اور یہ مجموعہ آیہ واحدہ
 اور مجموعہ کے دلالت کے لئے میں اشاکافی ہے کہ اس کا قول خیر الدین کے دعویٰ سے دلالت کرے پس یہ الیوم
 میں الذین کفرو اور دلالت کرتا ہے لفظان نفس امامت پر تو حکم کی ہن کہ مجموعہ آیہ دلالت اس طلب
 پر کرتا ہے یہ ہی پہلی توجیہ جو اس مقام میں وارد کر سکتے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ یہ توجیہ بھی ضعیف
 بلکہ تاویل مخفیہ میں دھونڈ و جھوٹ و جھاد قول یہ توجیہ از قبیل تاویل القول یا تفسیر یہ تامل ہے
 اس واسطیکہ کہ معنی کلام امام امامت سے تفسیر میں قیاد نہیں ہوتے بلکہ عبارت تفسیر کہ شاید صدق
 اس امر پر ہی مراد آیت سے قول حقتا لے ہے الیوم اکملت لکم دینکم یہ مجموعہ آیت چنانچہ انہوں
 نے تفسیر کبیر میں اس آیت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس میں چند مسائل میں ازراہ جملہ مسئلہ اول میں لکھا
 کہ اس آیت میں ایک مسئلہ ہے پھر اس سوال کو بیان کیا ہے مسئلہ یعنی اکیال دین پھر اس کے جواب
 نقل کئے ہیں اور یہ عبارت شاید مسطورہ میں ہے کہ مراد آیت سے الیوم اکملت لکم دینکم یہ مجموعہ و ازراہ جملہ مسئلہ
 ثانیہ میں ان لوگوں کی جانب سے جو قیاس کو حرام جانتے ہیں نقل کیا ہے کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے قیاس
 باطل سے اس لئے دلیل کیا ہے قول حقتا لے سے اکملت لکم دینکم پس یہ عبارت بھی شہادت دیتی ہے
 کہ مراد آیت سے الیوم اکملت لکم دینکم ہے و ازراہ جملہ مسئلہ ثالثہ میں بھی عبارت نقل کئے ہے جو مذکور
 ہوئی و ازراہ جملہ مسئلہ خاسمہ میں لکھا ہے کہ ہر ایک اصحاب نے کہا ہے کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ دین
 حاصل ہوتا ہے خلی خدا اور دلیل لائے میں اس دعویٰ پر قول حقتا لے الیوم اکملت لکم دینکم اور اس بات
 سے نصیحت پیدا ہوتا ہے کہ مراد آیت سے یہی قول خاص ہے جس میں اکیال دین اور تمام نعمت کا ذکر کیا
 ہے مجموعہ آیت پس جبکہ باقی اور ما بعد میں لفظ آیت سے مراد بھی قول خاص ہے تو مسئلہ مابعد میں بھی یہ

مرام ہو گا نہ غیر اس کا و حتمہ دوم اگر آیت سے مراد مجموعہ پہلی شخص جملہ عتہ کہ جس میں اکمال
 میں و اتمام سنت و ضلئے خداوند کو ہے تو ذکر اس کا منہ ایہ الیوم الکملت لکم دینکم من بعدکم
 بلکہ من دین کر کا یا بعد آیت بتایا مبتدئ آیت کما لا یخفى و حکم یہ صوم یہ فقیر و امام المہدی
 ہے اکابر سے نقل کی ہے و دراصل عجمانی نہیں یا الہامی و یا تحقیقی و الاثبات ہا بار شوق اول
 لازم تاکہ دلیل مسلمات فرقہ شیعہ پر وارد کی جائے ورنہ قرآن نام تمام بلکہ استدلال و سورہ الزام ہو گا
 اور مذہب ایک ثابت غلطی کا تحقیق شیعہ ہی یہی ہے کہ ترتیب قرآن سلم تہج ہے بلکہ آیات میں
 اس کے تقدیم و تاخیر واقع ہوا ہے پس بار بار اس کے اجتماع ان دو لوگوں کا ایک مقام پر ملید ہو گا
 بلکہ علماء شیعہ تو اس آیت کا ماحول کے غدیر میں نازل ہونا بیان کرتے ہیں چکر کر آیت و مجمع
 کا ارادہ ہو سکتا ہے اور بار بار شوق ثانی یہ ہے کہ اہل حق ہونا ترتیب نے دل کے مسلم نہیں بلکہ خلاف
 تحقیق ہے اس لئے کہ اگر اس امر جو تو اس معلوم ہوتے ہیں اور مقدم کے واقعہ پر من وہ بعد اس واقعہ کے
 قرآن مجید میں مذکور ہیں اور اگر اس امر جو کے واقعہ سے ہیں وہ اس سے قبل مذکور ہیں اور ناظر شوق
 خیر یہ نظیر اس کی بھی نہیں ہے اور اگر اہل حق سے قطع نظر کریں تب بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ ترتیب قرآن موافق
 ترتیب نزول سے نہیں اور خداوند کی بطور مثال یہ ہے کہ بلکہ تو اس معلوم ہے کہ سورہ بقرہ و مدینہ نازل
 ہوئے بعد گزرنے دس برس بعد سے اور محبت سے سورہ کے قبل اس کے نازل ہو چکے ہیں جب
 وہ خداوند کے میں تشریف رکھتے تھے حالانکہ وہ سورہ بقرہ میں موجود ہیں معقولین اور سورہ بقرہ مقدم
 اور چکر خلاصہ اس تقریر کے معلوم ہوا کہ دلیل اکابر سنیہ اگرچہ الزامی ہو یا تحقیقی لیکن اولیٰ
 آیت سے ان کا کلام میں ایہ الیوم الکملت لکم دینکم ہے نہ غیر اس کا و ہوا لفظ لکم اس میں عوامی مطالبہ
 دلیل سمجھو گا بلکہ شال مشہور و حق کی سوال از بیان و ہم البتہ اسان اور مطالبہ ہونا دلیل کا و حق کی دلیل
 مستحق انہی شخص کی کہ متابع بیان نہیں ناہم و لا فضل ایک یزیدانی، و توفیق و بات، وہ تقریر و بیان
 و منع العالی، و خصوص کہ حجاج نفس امامت امیر المؤمنین ازایہ قرآنی، و اس لفظ لکم لانی،
 شکستہ رسلانی، و عدل اسرار علیانی، و مطلع انوار علیانی کے انتخاب کی گئی تھی تمام پہلی

اور اہل عبارت و بصیرت کو ناظرین انصاف سیرت کو بخوبی معلوم ہوا کہ خود خداوند نام
حکیم علام کو دربارہ تصدیق نام کسی و اتہام کو تاکیدی تمام در غار انجام کو و سبب و خصام کو
اپنے کلام، انجائے نظام، میں دلائل ساطعہ کو و براین قاطعہ کے معروض کرکے میں لایا اور
شعبہ و شک، معاذین کو رشک کا سحر اور حکم فرمایا اوپر بھی اگر کوئی منافق اور منافق
ان تمام کا انکار کرے تو حجت خدا تمام ہے اور وہ کو باطن عقلا کی نزدیک و دور ملامت
و نشانہ گیر تشیع و الہام سے گرنہ بیدار و شہرہ چشمہ چشمہ آفتاب را چہ گشت او۔
اب کترین بعد انتخاب و القاطع تقریر آید، و اختصار، دلائل ماندہ از لیاری، و قطعہ
از بحر و خاک، توجہ ہوتا ہے طرف نقص فقرات فاضل شصت و عین کی تاحق
حقیق، طالبان سواد الطریق، و شاربان ریح تحقیق، پر نظام ہو و من اللہ التوفیق
و بیدہ از نشہ التحقیق، و منہ الوصول الی سواد الطریق، و معط

الحمد للہ رب العالمین کہ بعد از انت حضرات چارہ مدعوین صلوات اللہ علیہم
و علیٰ آہل بیتہ اذان شائقین یہ جلد دوم کتاب آفتاب عالم افروز ریحی طبعی آراستہ
ہو کہ بدینہ ناظرین سہولتی الشارح الی السعاب الریاء کی مدد ملی معاون اسطرح ہمارے دلوں کو
رینگیں تو اس کتاب کی جلد سوم بھی ہم بہت جلد شائع کر دینگے اور نیز دیگر کتب ہمیں بھی
طبع ہو کر بدینہ ناظرین سہولتی رینگیں فقط

اطلاع ضروری

حق تالیف کتاب بذمہ امام حق محفوظ ہے کوئی صاحب قصد طبع نظر میں عرض
نفع نقصان نہ اوشائیں۔
فلان

فہرست کتب خانہ تجارتی سیر محمد تقی لکھنؤی

نام کتاب	تیت	نام کتاب	تیت	نام کتاب	تیت	نام کتاب	تیت
کتب صاحب شیعہ	۱	شرح زیارت نامہ	۱	ملک اقول حالات	۱۲	ملک دوم مطالع	۱۲
جلد دوم حالات تاریخی	۲	در سہ جلد	۲	انتیاء	۱۳	مجلد خفیف	۱۳
تایم واسیر کا البیت	۳	صاحب الامار	۳	زبدہ العصاب	۱۴	و تفصیل شہادت	۱۴
اداب المجالس بیان	۴	تصنیف بخارا الاثر	۴	شیعہ المجالس	۱۵	سید الشہداء	۱۵
نشان مجلس منوعات	۵	جلد عاشق اردو	۵	مجلد اول	۱۶	گلزار الشہداء	۱۶
و کتب مجلسین	۶	مجالس علمیہ	۶	مجلد دوم	۱۷	رہنہ الشہداء	۱۷
مجلد اول	۷	تکلیف شریعت	۷	مجلد اول	۱۸	مجالس شیعہ	۱۸
توضیح عزرا	۸	عین البکا	۸	مجلد دوم	۱۹	مجلد اول	۱۹
مجالس شیعہ	۹	خلاصۃ العصاب	۹	مجلد اول	۲۰	مجلد دوم	۲۰
دفتر غم جلد دوم	۱۰	مناقب الامار	۱۰	مجلد اول	۲۱	مجلد دوم	۲۱
دفتر غم جلد اول	۱۱	دفتر غم جلد دوم	۱۱	مجلد اول	۲۲	مجلد دوم	۲۲
مجلد اول	۱۲	مجلد دوم	۱۲	مجلد اول	۲۳	مجلد دوم	۲۳
مجلد اول	۱۳	مجلد دوم	۱۳	مجلد اول	۲۴	مجلد دوم	۲۴
مجلد اول	۱۴	مجلد دوم	۱۴	مجلد اول	۲۵	مجلد دوم	۲۵
مجلد اول	۱۵	مجلد دوم	۱۵	مجلد اول	۲۶	مجلد دوم	۲۶
مجلد اول	۱۶	مجلد دوم	۱۶	مجلد اول	۲۷	مجلد دوم	۲۷
مجلد اول	۱۷	مجلد دوم	۱۷	مجلد اول	۲۸	مجلد دوم	۲۸
مجلد اول	۱۸	مجلد دوم	۱۸	مجلد اول	۲۹	مجلد دوم	۲۹
مجلد اول	۱۹	مجلد دوم	۱۹	مجلد اول	۳۰	مجلد دوم	۳۰
مجلد اول	۲۰	مجلد دوم	۲۰	مجلد اول	۳۱	مجلد دوم	۳۱
مجلد اول	۲۱	مجلد دوم	۲۱	مجلد اول	۳۲	مجلد دوم	۳۲
مجلد اول	۲۲	مجلد دوم	۲۲	مجلد اول	۳۳	مجلد دوم	۳۳
مجلد اول	۲۳	مجلد دوم	۲۳	مجلد اول	۳۴	مجلد دوم	۳۴
مجلد اول	۲۴	مجلد دوم	۲۴	مجلد اول	۳۵	مجلد دوم	۳۵
مجلد اول	۲۵	مجلد دوم	۲۵	مجلد اول	۳۶	مجلد دوم	۳۶
مجلد اول	۲۶	مجلد دوم	۲۶	مجلد اول	۳۷	مجلد دوم	۳۷
مجلد اول	۲۷	مجلد دوم	۲۷	مجلد اول	۳۸	مجلد دوم	۳۸
مجلد اول	۲۸	مجلد دوم	۲۸	مجلد اول	۳۹	مجلد دوم	۳۹
مجلد اول	۲۹	مجلد دوم	۲۹	مجلد اول	۴۰	مجلد دوم	۴۰
مجلد اول	۳۰	مجلد دوم	۳۰	مجلد اول	۴۱	مجلد دوم	۴۱
مجلد اول	۳۱	مجلد دوم	۳۱	مجلد اول	۴۲	مجلد دوم	۴۲
مجلد اول	۳۲	مجلد دوم	۳۲	مجلد اول	۴۳	مجلد دوم	۴۳
مجلد اول	۳۳	مجلد دوم	۳۳	مجلد اول	۴۴	مجلد دوم	۴۴
مجلد اول	۳۴	مجلد دوم	۳۴	مجلد اول	۴۵	مجلد دوم	۴۵
مجلد اول	۳۵	مجلد دوم	۳۵	مجلد اول	۴۶	مجلد دوم	۴۶
مجلد اول	۳۶	مجلد دوم	۳۶	مجلد اول	۴۷	مجلد دوم	۴۷
مجلد اول	۳۷	مجلد دوم	۳۷	مجلد اول	۴۸	مجلد دوم	۴۸
مجلد اول	۳۸	مجلد دوم	۳۸	مجلد اول	۴۹	مجلد دوم	۴۹
مجلد اول	۳۹	مجلد دوم	۳۹	مجلد اول	۵۰	مجلد دوم	۵۰

فہرست کتب خانہ تجارت سید محمد تقی لکھنوی

نام کتاب	تیت	نام کتاب	تیت	نام کتاب	تیت	نام کتاب	تیت
کتابہ اتم	۱	کلامہ اتم	۲	نوحہ اول	۳	بیاض دوم	۴
کلیات تین	۵	نوحہ جات تین	۶	نشرہ غم	۷	بیاض ہدی	۸
تفرق نوحہ جات	۹	کتاب علم مناظرہ اردو	۱۰	کتاب عالم لغت	۱۱	عبد دوم	۱۲
بیاضین ہا	۱۳	نار ذات لب	۱۴	کتاب تہذیب	۱۵	سلات الامام	۱۶
ارشاد النعمان	۱۷	کتاب تہذیب	۱۸	کتاب تہذیب	۱۹	کتاب تہذیب	۲۰
سنی مولوی نے اہل	۲۱	اعمالہ ستارہ	۲۲	کتاب تہذیب	۲۳	کتاب تہذیب	۲۴
جواز تفریق داری	۲۵	کتاب تہذیب	۲۶	کتاب تہذیب	۲۷	کتاب تہذیب	۲۸
سید الشہداء میں نہایت	۲۹	کتاب تہذیب	۳۰	کتاب تہذیب	۳۱	کتاب تہذیب	۳۲
عمر کی حد و قتل	۳۳	کتاب تہذیب	۳۴	کتاب تہذیب	۳۵	کتاب تہذیب	۳۶
فرمان کی ہے	۳۷	کتاب تہذیب	۳۸	کتاب تہذیب	۳۹	کتاب تہذیب	۴۰
تفریق الم	۴۱	کتاب تہذیب	۴۲	کتاب تہذیب	۴۳	کتاب تہذیب	۴۴
کتاب التدریس	۴۵	کتاب تہذیب	۴۶	کتاب تہذیب	۴۷	کتاب تہذیب	۴۸
برق لامع	۴۹	کتاب تہذیب	۵۰	کتاب تہذیب	۵۱	کتاب تہذیب	۵۲
رویحہ اردو	۵۳	کتاب تہذیب	۵۴	کتاب تہذیب	۵۵	کتاب تہذیب	۵۶
سفید السلاطین	۵۷	کتاب تہذیب	۵۸	کتاب تہذیب	۵۹	کتاب تہذیب	۶۰
عین الیقین	۶۱	کتاب تہذیب	۶۲	کتاب تہذیب	۶۳	کتاب تہذیب	۶۴
غضب القبول	۶۵	کتاب تہذیب	۶۶	کتاب تہذیب	۶۷	کتاب تہذیب	۶۸
سراج الایمان	۶۹	کتاب تہذیب	۷۰	کتاب تہذیب	۷۱	کتاب تہذیب	۷۲
نواہر جہاں	۷۳	کتاب تہذیب	۷۴	کتاب تہذیب	۷۵	کتاب تہذیب	۷۶
تفہیم جدید	۷۷	کتاب تہذیب	۷۸	کتاب تہذیب	۷۹	کتاب تہذیب	۸۰